

مَدْرَسَةُ الْإِسْلَامِ
 رِوَاةُ الدِّرَاسِي
 على ٣٤٢

1317
 ٥

رِوَاةُ الْقَادِيَانِي



مرزا غلام احمد مسیح قادیانی کے اُن اعتراضات کا فائدہ اور ابہار پر جامعہ دینی اصلاح
 جو انہوں نے مسیحی نبی اللہ کے متعلق اپنی کتابوں میں کیے
 مصنفہ ١٣٣٧

عالم نبیل مولوی محمد حمید الرحمن خان صاحب دزانی الجودی القشبدی

١٣١٨
 دارالکتاب
 دارالکتاب
 دارالکتاب

فہرست مین کتاب دیر الدانی علی ردۃ القادیانی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	تمہید	۵-۳۵	مذہب اربعہ کے بکشت ہونے اور قسب امام عظمیٰ کے بیان میں۔
۱	بشخص کو اپنے فطری بدیہ کے مطابق خود نیک ہو یا اپنی ارادت میں بدیہ کو چھوڑ کر نیک	۵	مذہب قادیانی صاحب - دربارہ الہام و حقیت جبریل و کشف اولیاء اللہ۔
۲	قادیانی صاحب سے پہلے ہی چند اشخاص نے قادیانی کی شکل عیسیٰ مسعود اور مرسل من اللہ ہونے کا دعویٰ کیا۔	۱۰	بحوالہ قادیانی صاحب الہام شیطانی اور الہام رحمانی کا معیار۔
۳-۵	قادیانی صاحب کے سرگروہ محمد بن عبد الوہاب نجدی کا مذہب اور وہ عرب اور بنیاد پرستی میں کیونکر پہلا دوس کو پوسے تاریخی واقعات	۱۱	حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے کشف کو سوا کسی دوسرے کا کشف منقطع نہیں۔
۵	قادیانی صاحب نے اپنے فطری جذبہ سے ہی اپنے اسلاف کا شہرہ طریقہ رکھتے انہیں کیا	۱۲	چاروں مذہبوں کے امام صاحب کشف تہو۔
۶-۷	قادیانی صاحب کے چند شرک فی النبیۃ کے دعویٰ اور وجہ تالیف کتاب ہذا	۱۳	اکم مذہب ہی درجہ علوم وحی وغیرہ میں سوائے اللہ کے وارث ہیں۔
	مقدمہ اول	۱۴	امام ابو حنیفہ کا مذہب ہی قیامت تک رہے گا اور عیسیٰ نبی اللہ کے احکام ہی منہجے سونید اور مستحبت ہوں گے۔
	براہین احمدیہ کی وجہ تالیف اور اوس میں ان کے فطری جذبہ کا ظہور	۱۵	امام ابو حنیفہ کا مذہب اور ان کو عیسیٰ روح اللہ سے جہنماد کے درجہ علیا میں سنا سبت
	مقدمہ دوم	۱۶	قول ابن حزم کائے مذہب کی طرف سائل چاہی
۹-۲۵	سہ ماہہ وقت - الہام و کشف - اور ائمہ		مین نہا کی نسبت کرنا گڑبازی ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶	انہوں نے احکامِ قبلت اور حرمتِ فرائض اور کدے اور کشتِ صبح سے اور اک کے۔	۲۵-۳۰	قادیانی صاحب کے الہامات آیاتِ محرفہ کی مثالیں
۱۷	ہجرتِ ہند کا سلسلہ رسول اللہ تک پہنچتا ہے	۲۵	قادیانی کی مسجد اور چوبارہ بیتِ الحرام ہے
۱۸	ہجرتِ ہند نفسِ الامریٰ میں صواب پر ہے۔	۲۶	قادیانی کو براہِ ایم اور مسلمان مبنی و مشابہ
۱۹	حقیقت کشتِ کفیل کر نہیں قادیانی جس کی طبیعت	۲۷	قادیانی صاحب پر وحی اُترتی ہے۔
۲۰	نبی اور ولی کے الہام میں ہستیا غلط ہے	۲۸	قادیانی کی وحی (قرآن کی طرح) مستلزمِ اذیت
۲۱	قادیانی صاحب کے الہامات میں تنافض اور وسوسہ شیطانی خود بقول قادیانی خصوصاً	۲۹	قادیانی اور زوجہ قادیانی کو حبس کی بشارت
۲۲	عینی نبی اللہ کے دوبارہ آنے میں۔	۳۰	قادیانی کے مرمیٰ عذاب اور بکرا محفوظ نہیں
۲۳	توقی کے معنی خود قادیانی نے رفع اور انہام کے	۳۱	قادیانی رحمۃ اللعالمین ہے۔
۲۴	الہاماً بیان کئے۔	۳۲	قادیانی کو کسی کام کا مواخذہ نہیں۔
۲۵	قادیانی نے اپنے الہامات میں مختلف مان لیا	۳۳	جواہریت قرآنی کہ قادیانی پر پڑتی ہیں بقول
۲۶	بقول قادیانی چار سو نبی کا الہام شیطانی و وسوسہ	۳۴	بشامی وہ قرآن نہیں۔
۲۷	جل فارس سے مراد ابو حنیفہ ہیں نہ قادیانی	۳۵	قول بشامی وہ خدا کا کام نہیں جس کا منکر
۲۸	امام ابو حنیفہ کی حضرت صدیق اکبرؓ سے مشابہت	۳۶	شیطان یا فرعون ہے۔
۲۹	اور حقیقت مذہبِ حنیفی	۳۷	تمام قرآن حسد کا کلام ہے۔ اسکا ثبوت
۳۰	اصحابِ اہلِ حنیفہ غر کا کوئی قول امام کے	۳۸	مقدمہ چہارم
۳۱	قول سے باہر نہیں۔	۳۹	قادیانی جس کی رسالت اور دون کی فطرت
۳۲	وجودِ جبریل اور ملائکہ میں خود قادیانی کے	۴۰	حضرت مسیح کی فطرت کو مستلزمِ اذیت ہے
۳۳	اقوال میں تحالفت	۴۱	حضرت مسیح دوبارہ دنیا میں جسامانی ہوگا
		۴۲	آئیگا اور دین جس کا سب سے نیوں پر غلبہ ہوگا

صفحہ	مستعملون	صفحہ	مضمون
	آیہ ارسل رسولہ لقبول قادیانی اوسی سکنہ نزول کے وقت ہوگا۔	۳۹	قادیانی صاحب دعویٰ تشاہد فطرت میں سچے نہیں
		۴۰	حدیث عمار و امتی کا نبی ابنی السکر کی شرح
۳۱	غلبہ دین حق حسب وعدہ قرآنی خلفائے ثلاثہ کے وقت پورا ہو گیا ثبوت	۴۱	بازید رضاعی کا عیسوی المشریب ہونا اور ایک جیسی کو قتل کر کے زندہ کرنا
۳۲	محمود غزنوی اور عیسیٰ ابن مریم کے آپس میں لڑائی	۴۱	حدیث العلماء و ورثہ الانبیاء کی شرح
	آخرت سے اللہ علیہ وسلم کی	۴۲	ابی ذر سے زیادہ ترک عیسیٰ اور نبی نہیں
۳۳	۲۔ قادیانی کا دعویٰ تشاہد فطرت باسج اور عیسیٰ نبی اللہ کی نظری صفات حسب	۴۲	اتحادیت کو غرات اور حقیقت
	قرآن کریم۔	۴۳-۴۴	مقدمہ پنجم خدا کے وحی میں تھن ہونے کے بیان میں
۳۴	قادیانی کا قول کہ عیسیٰ نبی اللہ است باب	۴۳	بقول قادیانی عذاب کے وعدہ میں سکتہ لکھ
	یوسف تجارت کے ساتھ تجارتی کا کام کرتا۔	۴۴	قادیانی کے قبول ثلاث وعدہ کا جواب اور نقد الونس نبی۔
۳۵	عیسیٰ نبی اللہ کے کجرات کا ثبوت قرآنی	۴۶	انبیاء کے خطرات سے شیطانی خطرہ
۳۶	قادیانی صاحب کا معجزہ عیسیٰ سوا لکار کرنا اور اس کو مسمریزم کہنا۔	۴۷	اوتھا دیا جاتا ہے اس کا ثبوت۔
۳۷	قادیانی صاحب کا عیسیٰ کی پیشین گوئیوں کو محبوب الحقیقت کہنا اور اس کا جواب		قول قادیانی کہ حدیث کا اہم قطع ہوتا ہے اور اس کو بھی شیطانی خطرہ بلا توقف اٹھایا جاتا ہے
۳۸	عیسیٰ نبی اللہ کی عمر	۴۸-۴۹	ہمارے نبی صلیم کے اجتہاد اور وحی اور غیر محدود علم
	عیسیٰ کا قیامت کے قبل آنا ایمان و اہل کتاب	۴۸	قول قادیانی کہ ہمارے نبی صلیم نے اجتہاد میں
	الایم عنہ یہ سے ثابت ہوتا۔		میں بھلائی اور وحی کے غلط معنی سمجھے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۹	حقیقت نبی اور عدم نبی مسلم		اور ہندی موعود ساقیہ ہوں گے۔
۵۰	نبی کی صورت بشریہ اور انبیا پر مشتمل اولیت	۶۷	ہندی کے ظہور کی علامات -
	مشکم کا بیان -	۷۰	مجددات ثانی رحمہ کے وجود کی دلائل -
۵۱	آنحضرتؐ کا نبیان اور دل کی بر حالت بین	۶۸	وحدة الوجود کے قابل دہودہ اور علماء و فاضلین
	بیداری اگرچہ آنکھ سے ہوتی ہو -		کا مذہب اور محاکمہ
۵۲	آنحضرتؐ کا علم تقاضیل ملک و ملکوت کا ثبوت	۷۲	طاہرین مہدی کی پیشگوئی -
۵۳	آنحضرتؐ کا قیامت تک کو ستم و افسوس کا فہرہ	۷۳	آنحضرتؐ کا کوئی فعل ان کے علم کے خلاف نہ تھا
۵۴	خلافت کے بعد سلطنت -	۷۴	اجتناب ذات آنحضرتؐ کے متعلق قادیانی کے
۵۶	خلافت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا ثبوت -		تخطیہ کے جوابات -
۵۷	دجال مہود کا خروج اور اس کا ثبوت -	۷۵	بعض کے لفظ کی تحقیق -
۵۹	دجال مہود کے زمانہ خروج نبی سے اس وقت	۷۶	طول یہ کے معنی -
	لمک کیوں خروج نہ کیا -	۷۷	ابن عباس کے متعلق آنحضرتؐ کا علم
۶۰	عیسیٰ نبی اللہ کے نازل کا ثبوت بحدیث ابی ہریرہ	۷۸	ہجرت از مدینہ کا خواب -
۶۲	عیسیٰ نبی اللہ کی قبر عماری رسول اللہ کی قبر کے	۷۹	انبیاء عیدہم السلام بالکل جوارح الہی ہیں -
	ساتھ مدینہ منورہ میں ہوگی -	۸۰	سیدہ تائیر انخل -
	خرقہ و تابیر کے خروج کی پیشگوئی اور ان کا مذہب	۸۱	قصہ افک بین تردد کا سترہ اور ہوا آنحضرتؐ کا بیان
۶۳	فرق قادیانی اور پیچھے کے متعلق پیشگوئی -		مقدمہ ہشتم
۶۴	دجال مہود کے قبل تیس دجال کا آنا -	۸۲-۸۸	روح انسانی کی حقیقت اور عالم ارواح اور
	قادیانی کا دعوئے رسالت و نبوت -		عالم مثال اور ارواح کے اعمال اور تعدد مثال
۶۶	عیسیٰ نبی اللہ کے بعد اللہ کا حج کر لگا اور کچھ		اور ارجح و استیادہ جہاں کے رفع برسات کے ثبوت بین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۸۴	قول قادیانی کہ روح رحم کے اندر کے پانی کا	۹۷	اولیاء اللہ کا بعد از مرگ کلام کرنا۔
۸۵	یہ ہے جو اسی سے پیدا ہوتا ہے۔	۹۸	آنحضرت کی قبر مبارک سے اذان کی آواز آتی رہی
۸۶	روح انسانی عالم ہر سے ہے اور لامکانی	۹۹	ایک شہید نے حضرت عثمان کے ساتھ بعد از مرگ کلام کیا۔
۸۷	اور اسکو بدن انسانی سوچی نسبت ہے جو	۱۰۰	شہید کے بدن سے بعد از زمانہ دراز خون نکلتا۔
۸۸	جو خداوند عالم کو علم سے۔	۱۰۱	روح کا ابدان خضر کی کیا تہہ آسمان پر اٹھایا جاتا۔
۸۹	روح کے بجائے بالہ پیدا ہونے پر جماع	۱۰۲	ایک ولی اللہ کا جنازہ آسمان پر اٹھایا گیا۔
۹۰	اہل کشف اور وہ حجاب سے دور ہزار ہرگز پیدا ہو کر	۱۰۳	عمر بن زبیرہ کا آسمان پر اٹھایا جاتا۔
۹۱	حدیث کنت نبیا وادم میں المرجع والحد کے معنی	۱۰۴	عیسیٰ نبی اللہ کا آسمان پر اٹھایا جاتا
۹۲	عالم مثال کا ثبوت اور ایک لاکھ آدم کی حقیقت	۱۰۵	کوئی خاص فضیلت نہیں رکھتا۔
۹۳	ارواح اولیاء اللہ کا تہہ ہرگز مشغول اعمال میں رہتا	۱۰۶	طلحہؓ کو آنحضرت نے فرمایا کہ ملائکہ تجھے آسمان پر لے جاتے
۹۴	تہی علی المد علیہ السلام کو خواب میں دیکھتا اور	۱۰۷	عیسیٰ کے زرع پر قادیانی کا تسخیر۔
۹۵	اور اس کی حقیقت۔	۱۰۸	آسمانوں سے مائدہ اترتا۔
۹۶	اولیاء اللہ کی روحیں سے ہستماہ اظہار	۱۰۹	انسا کی بغیر کھانا پینے کے زندہ رہ سکتا
۹۷	شفاعت کا ثبوت۔	۱۱۰	حضرت عزیز کا سو برس تک پیر حیات کا شریک رہا
۹۸	روح کی فلسفی اور واقعی طور سے حقیقت	۱۱۱	جناب کہف کا کئی سو برس تک بغیر کھانے
۹۹	ماہیت کا بیان۔	۱۱۲	پینے کے قرآنی ثبوت اور ان کا قصہ۔
۱۰۰	حقیقت موت کا بیان۔	۱۱۳	قادیانی صاحب کی تاویلات اشیاء۔
۱۰۱	نفس پر فیض نہ دینے کے بعد ملائکہ کی طرح مدبرات	۱۱۴	عزیز کا قصہ۔
۱۰۲	عالم میں سے ہو جاتے ہیں۔	۱۱۵	انبیاء کا اپنی قبروں میں نماز پڑھنا۔
۱۰۳	انبیاء کا اپنی قبروں میں نماز پڑھنا۔	۱۱۶	انبیاء کا اپنی قبروں میں نماز پڑھنا۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۱۲	بقول قادیانی المسیح کی لاش ہو کہ زندہ زندہ ہو	۱۱۹	اور لیل قادیانی کا جواب
۱۱۳	چوبیس ہزار ان کفار تو بیٹے زندہ کئے گئے۔	۱۲۱	آنحضرتؐ کا جہم مبارک کثیف بشر پر سرکا ہوا تھا اور کثیف کہنے والا واجب القتل ہے۔
۱۱۳	آنحضرتؐ کے والدین کی حیات۔	۱۲۳	معراج جسمانی کے محال ہونے پر قادیانی کے تین اعتراضات۔
۱۱۴	بقول حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ بعض اولیاء اللہ کو تکوین کی قدرت دی جاتی ہے۔	۱۲۴	دوسرے اعتراض کا جواب اور معراج کا ثبوت
۱۱۴	ایک بڑھیکہ بیچے کا مسح بارات بارہ برس کے بعد دریا سے زندہ نکلتا۔	۱۲۵	ابن العربی کا قول لغو۔
۱۱۴	یونسؑ نبی کا قہر یا سے کتنے روز کے بعد بحیرہ قرآن زندہ نکلتا۔	۱۲۸	شاہ ولی اللہ کا قول اور حضرت موسیٰؑ کو نکال کر
۱۱۸	قادیانی کا ایک راز نگریں ادھون نے عیسیٰؑ نبی اللہ کے مارنے اور اپنے کو عیسیٰؑ موعود ثابت کرنا کی کوشش کی۔	۱۲۹	حضرت یعقوب کی معراج۔
۱۱۸-۱۲۸	قادیانی کا دعویٰ اول عیسیٰؑ نبی الصفوت ہو گا جو طریق اول	۱۳۰	صحابہ اور ائمہ جو معراج جسمانی کے قائل ہیں۔
۱۱۸-۱۲۸	کسی بشر کا آسمان پر جانا محال ہے۔ اور	۱۳۱	حضرت عائشہؓ کا قول ربیکا روحی صحیح نہیں۔
۱۱۸	معراج جسمانی سے انکار اور اس کا جواب	۱۳۲	عائشہؓ کی دوسری حدیث معراج جسمانی کا ثبوت
۱۱۸	قادیانی صوب کا قول انکاری۔ اور معراج نبویؐ کو علی درجہ کا کشف کہنا اور خود ہی اوس میں شریک ہونا۔	۱۳۳	حدیث معاذ پر کا جواب
۱۱۹	کسی بشر کا آسمان پر اڑھایا جانا محال نہیں	۱۳۴	رویہ اور اس کے معانی
		۱۳۵	حدیث ثابت رہنے کی جودت
		۱۳۶	احادیث کو الفاظ مختلفہ میں مطابقت تعیین مکان شریعہ امر کی تطبیق۔
		۱۳۷	پہلے اعتراض قادیانی کا جواب
		۱۳۸	جبرائیل آسمانوں میں مجاہد انبیاء کی ملاقات
		۱۳۹	عارف ابن ابی حرقہ کا قول جبرائیل آسمان کی تسبیح

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۳	شب معراج میں مقام بہیت میں آواز صدیق اکبر سے آنحضرت کو تسکین ہونا	۱۵۶	شہر اور عربک اشعار اور قرآن کریم کی ایک ت
۱۳۴	نفوس فاصلہ کے معراج کی کوئی حد نہیں۔		میں توفی کے معنی ملانا۔ اور گنا۔ پورا کرنا
-	شہداء اور علماء کے اہل ان قبر میں بوسیدہ		اٹھانا وغیرہ۔
	ہائیں ہوتے اور وہ عبادت کرتے ہیں۔		توفی کے معنی اٹھانا۔ عمر پوری کرنا۔ قبض
۱۳۶	اعراض سوم کا جواب	۱۵۷	یلا موت وغیرہ وغیرہ
=	حدیث شریک کی شرح	۱۵۹	توفی کے معنی میں قادیانی کو الہام کا باہم نص
۱۳۷	حدیث شریک کے معراج مع الحب بوجہ موت		قرآن کریم کی متعدد آیات میں توفی کے معنی
	ہونے کا ثبوت۔		خلاف موت پائے گئے ہیں۔
۱۳۸	احادیث رسول اللہ کثیرا المعنی مروی ہیں۔	۱۶۱	امام بخاری کا مذہب کہ عیسیٰ نبی اللہ ہی ہیں مگر
۱۵۰	معراج کو برطانیہ میں انبیا کس مرتبہ میں ہوئے	۱۶۲	ابن عباس کا مذہب کہ عیسیٰ ایسی زندہ ہیں۔
			کعب اور مطر و رافق کا قول کہ توفیک میں نبی
			موت نہیں۔
۱۵۰-۱۶۲	توفی کے معنی خبر موت کو اور کوئی نہیں اس کا جواب	۱۶۳	امام بخاری کا مذہب کہ انبیاء اذ قال اللہ میں
۱۵۱	توفی کے معنی موت میں قادیانی کے دلائل		از حریف صمد ہے اور ماضی معنی مستقبل ہے
۱۵۲	قادیانی کے دلائل کا رد کہ توفی کو حقیقی معنی	۱۶۴	لفظ آذ کے استعمال اور ماضی معنی مضارع کی
	موت نہیں۔		نحوی تحقیق۔
=	وہ لغت عرب جو قرآن کی تفسیر میں معتبر ہے	۱۶۵	قبلا فی قیبتی کا تعلق قیامت کے دن کی ہے۔
۱۵۴	کلام اللہ کے معنی سمجھنے کے لئے صرف و نحو کی	۱۶۶	نزل عیسیٰ علامات قیامت میں ہے۔
	طرح لغت کی معرفت واجب ہے۔	۱۶۸	عرب غیل سے عیسے کے دوبارہ آئنا کا ثبوت
=	توفی کے بعض معانی لغویہ کی فہرست	۱۶۹	بقول بخاری وغیرہ عیسیٰ نبی اللہ محمد کے پیغمبر ہیں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶۹	امام ذہبی کا مذہب کہ عیسیٰ ابھی زندہ ہے		رد دفع تعارض -
	اور وہی ہے پچھلا اور معصر صی بی ہے -	۱۷۹	امام مکمل کے دوسرے معنی -
۱۷۰	مشہب معراج میں عیسیٰ اپنے جسٹنصری کے ساتھ تشریف ہوئے -	۱۸۰	وضع جزیرہ کے متعلق بحث
		۱۸۱	وضع جزیرہ کے صحیح معنی کہ عیسیٰ جزیرہ قبل کر لگیا -
۱۷۱	آنحضرت کا ارشاد کہ عیسیٰ ابھی مرے نہیں	۱۸۳	عیسیٰ نبی الذکیون آسمانوں سے اتریں گے؟
۱۷۲	ابن عباس کا قول کہ فرمایا رسول اللہ نے عیسیٰ بن مریم آسمان سے اتر لگیا -	۱۸۵	نزل کر لے عیسیٰ کو قیام میں اختلاف کی وجہ یہ عیسیٰ کس عمر میں مرفوع ہوئے؟
۱۷۳	امام اچمنیغہ اور دیگر ائمہ مالکیہ و شافعیہ و حنبلیہ کا مذہب کہ عیسیٰ قیامت سے قبل آسمان سے اتر لگیا		عیسیٰ کا دفن مدینہ منورہ ہے -
۱۷۴-۱۷۵	علامہ زرقانی مالکی کی نزول عیسیٰ کے اثبات میں بحث بسیط اور جوابات محیطہ -	۱۸۶	صحابہ و تابعین و ائمہ جن کا مذہب ہے کہ عیسیٰ زندہ ہے اور آسمان سے اتر لگیا -
۱۷۶	عیسیٰ کو شریعت محمدیہ کے احکام کس طرح پہنچانے	۱۸۷	قادیانی کا جو ٹٹا دعویٰ کہ عیسیٰ کو مرجاٹے پر اٹھا کر احادیث رسول اللہ میں - نزول رجوع -
۱۷۷	عیسیٰ پر نزول کے بعد وحی حقیقی کا اناسخ نہیں کیونکہ وہ نبی ہیں -		رفع الی السما و سہوہ - نبی اللہ آئندہ مر لگیا -
۱۷۸	عیسیٰ سے نزول کر کے سلب نبوت کا اعتقاد کفر ہے	۱۸۸	صحابی رسول اللہ حج کر لگیا - رسول اللہ کی قبر پر ٹھیکر لگیا - رسول اللہ کو سلام کا جواب نہ لگیا -
	عیسیٰ کوئی جدید شریعت نہ لایا بلکہ شریعت محمدیہ پر عمل کر لگیا -	۱۹۰	زیت بن برشلہ عیسیٰ کا کوہ و ان میں نہ وجود نہ چار ہزار صحابہ ہاجرین اور انصار و عیسیٰ کو حکم حضرت عمر دیکھنے گئے -
۱۷۹	عیسیٰ کی امامت مہدی سے بعد کر لگیا - اور امام مکمل کی تفسیر -		سلمان فارسی نے عیسیٰ کو دیکھا -
۱۸۰	امامت مہدی اور عیسیٰ کی احادیث میں برکت	۱۹۱	برخلاف قادیانی معتزلہ عیسیٰ کو قایل ہیں جس کا کتا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۹۱	عیسیٰ کا ایک سو تیس برس کی عمر میں مرفوع ہونا غلط ہے۔	۲۰۳	نبو اور وہ نبی بھی ہے اور امتی بھی ہے۔
"	حدیث عائشہ کی رپاکست۔	"	عیسیٰ نبی اللہ پر جبریل کے اُترنے زمین کوئی مانع نہیں ہے۔
۱۹۲	آنحضرت کی عمر تیرہ لاکھ برس ہونا ہی صحیح ہے۔	۲۰۵	حدیث لا وحی بعدی باطل ہے
"	لیو مہنت کے متعلق احادیث اور جن لہری	"	حدیث لا نبی بعدی کے معنی۔
۱۹۳	توفی کے معنی بقول منٹھری رفع الی السماء	"	قول قادیانی کہ رسول طاع ہوتا ہے نہ مطیع
"	شاہ ولی اللہ کا قول کہ عیسیٰ آسمان پر زندہ ہے	"	ابن عیسیٰ کا مطیع ہونا منافی رسالت ہے۔
"	عیسیٰ زمانہ نبوت کے بعد مریں گے۔	۲۰۶	ہمارا جواب کہ مریں سے میناق کے دن
۱۹۵	امام بخاری کے اقوال سے قادیانی کو اس قدر لالچال	"	آنحضرت کی اطاعت کا وعدہ لیا گیا ہے۔
۱۹۷	دجال اور عیسیٰ کے حیدر میں فرق	"	عبد میناق کی نسبت امام کی کا قول
۲۰۰	حدیث لابی بوری کے صحیح معنی کوئی حدیث نہیں	۲۰۷	کل انبیاء و دراصل ہمارے حضرت خلیفۃ مبین
"	عیسیٰ کی غیر خرقہ پوشی ہوگی۔	۲۱۰	ابن العربی کا قول کہ کل انبیاء ہمارے رسول اللہ کے نایب اور حجاب ہیں۔
۲۰۱	قادیانی کا مکہ اور مدینہ جانے سے خالی ہے۔	۲۱۱	قصیدہ بردہ سے شرت الدین ابو میری کا قول
۲۰۳	محمد صلعم کے بعد کوئی نبی اور رسول نہ آئیگا	۲۱۲	عیسیٰ نبی اللہ کو ہمارے رسول اللہ کی اُمت سے ترقی درجہ ہوگی۔
۲۰۴	جو دینی علوم کو بغیر جبریل حاصل کرے	۲۱۳	حضرت صدیق کا قول کہ عیسےٰ پوچھتے
"	خاتم النبیین کے معنی بقول قادیانی۔	"	آسمان پر تین ہی ترقی کے لئے اُترینگے۔
"	قادیانی کا جواب کہ عالم تکوین میں کوئی جدید	"	قادیانی صاحب کا حضرت محمد پر افتراء۔
۲۰۵	نبی آنحضرت کے بعد نہ پیدا ہوگا۔	"	بقول قادیانی باب نبوت من کل الوجوہ مسدود

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۱۸	طریق چہارم	۲۱۸	ماہی صفوران کا غدر کے قریب قریب شیخ جمال الدرسے ملاقات کرنا۔
۲۱۹	۱۔ خلعت کو معنی بقول قادیانی جو فوت ہوئے کہے گئے ہیں غلط ہیں۔	۲۱۹	سورہ مائدہ کی آیت قل نعم یمیک من اللہ
۲۱۴	۲۔ قول قادیانی کہ نفی خلافت نہ معنی ہو ہے غلط ہے۔	۲۲۰	ان اراد ان یجک البسج سج کی جیہ کا ثبوت
۳	۳۔ عیسیٰ کی نماز و رکوع کے اقرار سے موت پر استدلال قادیانی غلط ہے۔	۲۲۱	۶۔ عیسیٰ بقول قادیانی ”بیر فرقت ہوئیے کا رآمد دنیا نہیں“ کہنا باطل ہے۔
۴	۴۔ سو برس والی احادیث استدلال قادیانی غلط ہے۔	۲۲۱	زاہدون اور حافظون کی عمر میں برکت ہوتی ہے
۲۱۵	۵۔ سو برس والی احادیث کے نقل کرنے میں قادیانی نے تحریف کی۔	۲۲۲	سوخت کی داد انوار مرزا خان ایک بیوی کی
۲۱۶	۶۔ عیسیٰ اور دجال وغیرہ کو برائی کی حدیث کو مستثنیٰ نہیں۔	۲۲۲	کی عمر میں فوت ہوئے اور کوئی پرک کا اثر نہ تھا
۲۱۷	۷۔ عیسیٰ کو مار دیا۔ بالکل غلط ہے۔	۲۲۳	دو متین منع ہوئیے قادیانی کا استدلال غلط ہے
۲۱۸	۸۔ حضرت غوث جیلانی کے پوتے شیخ جمال الدین کا تہمان عیسیٰ زندہ رہنا۔	۲۲۴	حضرت خضر کی حیات کا ثبوت۔
۲۱۹	۹۔ عیسیٰ کو مار دیا۔ بالکل غلط ہے۔	۲۲۵	حدیث منع متین کے صحیح معنی۔
۲۲۰	۱۰۔ عیسیٰ کو مار دیا۔ بالکل غلط ہے۔	۲۲۶	قادیانی کا اقرار کہ عیسیٰ بہشت میں داخل ہو گیا اور اب نہیں آسکتا۔
۲۲۱	۱۱۔ عیسیٰ کو مار دیا۔ بالکل غلط ہے۔	۲۲۷	پہلا قول قادیانی کہ عیسیٰ صلیب کے زخموں سے اچھے ہو کر سری نگر میں جا رہے۔
۲۲۲	۱۲۔ عیسیٰ کو مار دیا۔ بالکل غلط ہے۔	۲۲۸	عیسیٰ کا صلیب پر چڑھایا جانا باطل ہے۔
۲۲۳	۱۳۔ عیسیٰ کو مار دیا۔ بالکل غلط ہے۔	۲۲۹	دوسرا قول قادیانی کہ مسیح اپنے وطن گلیل میں جب گرفتار ہو گیا۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۶۸-۲۶۹	قادیانی کا دعویٰ دوم	۲۳۵	آیہ اختلاف کے معنی بقول قادیانی
۲۶۸-۲۶۹	عیسیٰ مرعومہ سے مراد اعلیٰ عیسیٰ کا مثیل عیسیٰ	۲۳۶	انبیاء علیہم السلام کا مختلف صورتوں میں
	غلام حسنہ قادیانی ہی ہے۔		آتا اور ہمارے رسول اللہ کا جامع صبیحہ صورتوں
۲۶۸	قول قادیانی کہ محمدؐ موسیٰ کا مثیل ہے اور	۲۳۸	ہمارے نبی کی خلافت۔
	جیسے موسیٰ کا خلیفہ اعلیٰ عیسیٰ ہوا ایسا ہی	"	معنی اختلاف بادشاہ گردانیدن میں۔
	محمدؐ کا خلیفہ مثیل اعلیٰ عیسیٰ ہوا۔	"	ہمارے نبی کی خلافت خاصہ کا مستقر مدینہ
۲۶۸	قول قادیانی کہ وہی سلسلہ خلافت کا خاتمہ		سورہ ہے نہ قادیان۔
"	آئیو اللہ احمد جو قرآن میں ہر دو علم احمد قادیانی ہی	۲۳۹	عیسیٰ کو مستقل نبی نہ جاننا یہود یوں کا اعتقاد
۲۶۸	قادیانی کا آنحضرتؐ کو مثیل موسیٰ کہنا غلط ہے	۲۴۰	عیسیٰ اور موسیٰ کا مابین زمانہ چودہ سو کا
	اور اس کے دلائل۔		بقول قادیانی ہونا غلط ہے۔
"	کاف تشبیہ کے استعمالات۔	۲۴۱	غلام احمد قادیانی کے اعداد چودہ سو نہیں بلکہ
۲۳۲	قرآن کریم میں فقط دونوں رسولوں کی نسبت		تیرہ سو ہیں
	کامیاب ہے۔	۲۴۲	غلام احمد قادیانی اور تسخیر کے اعداد مساوی
۲۳۳	ہمارے محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ذات		قادیانی کا طریق اول
	اور صفات رسالت میں لاشریک ہیں۔	۲۴۳-۲۴۴	اس صمت تیرہ سو میں ہجرت قادیانی کے
"	قادیانی کا دعویٰ کہ وہ کل انبیاء عظام کا مثیل ہے		کسی فرد عوامی عیسیٰ معبود نہ کیا پس قادیانی
۲۳۴	قادیانی کا حراش والی حدیث سے اپنی طرف		کا دعویٰ وقت پر ہوا اور سچا ہے۔
	اشارہ لگانا باطل ہے۔	۲۴۴	قادیانی سے پہلے حمران بن قیس رضی اللہ عنہ
"	حدیث علماء اُستیٰ منوع ہے۔		میں بعید مثیل قادیانی عیسیٰ معبود ہونے
"	مثیل کیلئے تمام صفات جیل میں ثلاث ہونا ضروری		کا دعویٰ کیا۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۴۵	شیخ محمد جرسانی نے دسویں صدی میں عیسیٰ موعود ہونے کا دعویٰ کیا	۲۴۹	آنحضرت کا ذکر مکیہ کے عیسیٰ اور دجال کو قبلہ اللہ کا طواف کر رہے ہیں۔
"	النصوری کے زائر خلافت میں ابی علی صفی ہانی نے مسیح موعود ہونیکا دعویٰ کیا۔	"	الدجال اسم علم ہے نہ اسم جنس
"	قادینی اور صحران کے دعویٰ بالکل باہم تشابہ بلکہ تعبیر ہیں۔	۲۵۰	دجال مہرود سے اگر گردہ پاؤں پر پاؤں بالکل غلط ہے۔
۲۴۶	حدیث لا مہدی الا عیسیٰ مردود ہے۔	"	طریق چہارم
۲۴۷	مسکشفات اکبر اور یاسمقا قادیانی کا عیسیٰ موعود کا شکاف قادیانی کے برخلاف حضرت علیؑ کا مسکشفہ امام ربانی کا مسکشفہ بغیر تعین زمانہ۔	"	قادینی صاحب کا استناد بقول حضرت محمد رضی اللہ عنہ
۲۴۸	شیخ سیوطی کے ایک ہمعصر کا مسکشفہ اور ثبوت کہ اس باب میں کسی کا مسکشفہ صحیح نہوا۔	۲۵۱	قادینی صاحب کو عیسیٰ کی طرح ملحد کا خطاب ملنے میں دعویٰ مماثلت۔
"	الذی یبایعہ الات سقۃ کی ایشال وہی ہیں	"	حضرت محمدؐ کے قول میں قادیانی صاحب نے تشریف کی۔
۲۴۸	قادینی دجال مہرود کے بعد آیا ہے۔	۲۵۲	ہندی مہرود بقول ابن العربی شریعت نبوت پر عمل کرے گا اور احبہا کا محتاج نہ ہوگا۔
"	قادینی کا قول کہ دجال مہرود پاؤں پر پاؤں بالکل غلط ہے۔	"	عیسیٰ نبی اللہ اول ہی سے شریعت محمدیہ کا عالم ہے۔
۲۴۹	دجال جرسان کے مکتبے آئیگا ہوتا قادیانی	۲۵۳	ابو ہریرہؓ کا قول کہ عیسیٰ نبی اللہ اول کے مرویات کی تصدیق کرے گا۔
"	مکمل دلوہم ہے۔	"	طریق پنجم
			قول قادیانی کہ عیسیٰ موعودہ شریعت محمدیہ پر عمل

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۵۳	بقول قادیانی نزول بروز ہی سنتہ اللہ ہے	۲۵۸	محمد بن علی ترمذی نے ہی ایک مخلق کیا
۲۵۴	نزول بروز کو سنتہ اللہ قرار دینا	"	امام وقت کی شخصیت میں قادیانی کی طرح کبھی
"	اللہ پرافت اس ہے۔	"	ابن عربی کا دعویٰ کہ وہی امام الوقت اور
"	یہی نبی کا کوئی پیش ہوا۔	"	خاتم الولاہیت ہے جیسی کے ساتھ ہوگا۔
۲۵۵	مکون بروز کی حقیقت اور اس کی شہادت	"	قادیانی کے عربی الہامی مکتوب کی غلطی
"	بقول امام ربانی رحمہ	"	اور ہمارا ملاحظہ۔
"	عیسیٰ نبی اللہ کے نزول بروز نے بچا	۲۶۱	خلاصہ عقاید قادیانی حسب
"	نفع کے قادیانی صاحب کو محمد کا خطاب	"	۱۔ ذات و صفات باری تعالیٰ
"	دلایا اور اس محمد کی زبان اُمت محمدیہ کو	"	قادیانی مجازاً ابن اللہ ہے اور خدا کی
"	پیروی کی نسبت دی۔	"	توحید و تقدیر کا مرتبہ رکھتا ہے۔
"	طریق ششم	"	خدا تعالیٰ کو عذاب کے وعدہ دن میں
"	قادیانی صاحب کا رمضان میں خسوف	"	جھوٹ بولنے کی عادت ہے۔
"	و کسوف جمع ہونے سے استدلال	"	خدا تعالیٰ دوزخیوں کو چہرہ حقیر تک
"	قادیانی صاحب کے استدلال خسوف و	"	دوزخ میں ہمہ گیر ہوگا۔ پہرہ لگو معرفت صلی اللہ علیہ وسلم
"	کسوف کی غلطی۔	"	خدا قانون قدرت کے باہر کوئی کام نہیں کرتا
"	طریق ہفتم	۲۶۲	۲۔ ملائکہ کرام حقیقت جبریل وحی روح القدس
"	قادیانی صاحب کا قرآنی بیانات و معارف	"	جبریل ایک قسم کی محبت کا نام ہے۔ اور اس
"	اور ہمہ دانی میں بیکتا ہو نیسے استدلال	"	کے مراتب۔
"	مکتوب عربی قادیانی صاحب کا نظم و نثر	"	قادیانی کی پاک تہلیل۔
"	میں قرآن کی طرح بینظیر اور آیت رب العالمین ہے	۲۶۳	قول قادیانی کہ تحقیق میں ہمارا ملائکہ کے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۶۲	شخصی وجود سے منکر ہیں۔	۲۶۶	خدا نے قادیانی کو عیسے کا ہمسر بنایا۔
۲۶۳	شخصی وجود سے بقول قادیانی ملک الموت کا زمین پر آنا باطل ہے۔	۲۶۷	انبیا اور محدث کی وحی شیطانی فخل سو منتر ہے
۲۶۴	جبریل کے نزول کی کیفیت اور ہر بشر پر بقول قادیانی اوس کا اوتارنا۔	۲۶۸	کبھی شیطانی دخل انبیاء کی وحی میں بھی جاتا ہے
۲۶۵	بقول قادیانی جبریل اپنے ہڈی کو اتر سے جسراہ میں ہوتا۔	۲۶۹	چار سو نبی کو شیطانی وحی ہوئی اور جو کچھ انکار انبیاء کے جہنم میں سو و خطا ممکن ہے۔
۲۶۶	کنعانیوں پر سی بقیہ بقول قادیانی جبریل کا اترنا۔	۲۷۰	محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد میں غلطیاں
۲۶۷	روح انسانی بقول قادیانی رحم کے گندے پانی کا کیرا ہے۔	۲۷۱	مسیح کی پیشگوئیاں غلط نکلیں۔
۲۶۸	قادیانی ایک کیرا تھا جو مختلف ادوار کے بعد انسان اور بلکہ مسیح بے پدر و عجب تر بن گیا۔	۲۷۲	۴۔ معجزات انبیاء صلوات اللہ علیہم
۲۶۹	۳۔ انبیاء اور رسل اور اولیٰ کے معجزات و پیشگوئیاں اور الہامات قادیانی	۲۷۳	معجزہ شق القمر کا اقرار۔
۲۷۰	قادیانی تمام انبیاء کا مشیل ہے۔	۲۷۴	مسیح کو معجزہ اجواء سے اترنے کا انکار۔
۲۷۱	قادیانی نبی ہی ہے اور اسی ہی۔	۲۷۵	مسیح کو سمریہ آتی تھی۔
۲۷۲	قادیانی محدث ہے اور محدث ہی ایک نوع سے نبی ہی ہے۔	۲۷۶	مسیح کا لنگڑوں اندھوں کو اچھا کرنا ایک نسخہ سے تھا۔
۲۷۳	قادیانی اور مسیح کی فطرت ایسی ہے جیسے ایک جہر کے دو ٹکڑے۔	۲۷۷	قادیانی ابن مریم سے مل کر زمین کو نہیں ہے
۲۷۴		۲۷۸	مسیح کا پرند کے پتلے میں جان ڈالنے کا اعتقاد شرک ہے۔
۲۷۵		۲۷۹	مسیح کے معجزات کروں سو مشاہیر ہیں۔
۲۷۶		۲۸۰	ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سوانح
۲۷۷		۲۸۱	ہم کثیف کیسا تہہ تہی۔ بلکہ وہ ایک کثیف تھا جس میں قادیانی ہی صاحب خیر ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۹۰	سورہ انبیاء میں ذوالنون کے وعید تخلیف ہو گیا۔	۲۹۲	سورہ فرقان - سورہ نمل - سورہ نمر - سورہ زخرف - سورہ دخان۔
۲۹۱	سورہ حج - انبیاء کی وحی میں شیطان داخل دیتا ہے۔	۲۹۳	سورہ صافات میں احمد سے عرق قادیانی ہے
۲۹۲	سورہ مؤمنون کی آیہ انا علیٰ ذہاب بہ لقائکم میں قرآن کے اٹھائیکہ زمانہ مراد ہے۔	۲۹۴	سورہ قمر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مراد ہمارا نبی ہیں جو موسیٰ کے مشیل ہیں
۲۹۳	سورہ نور کی آیہ استخفاف میں وعدہ ربانی قادیانی سے متعلق ہے۔	۲۹۵	سورہ زلزال میں انسان و مملو ایک مرد کامل اور مجبور دہے جو قادیانی ہے اور اس زمانہ کے علوم و فنون کی طرف اشارہ ہے اور علماء کی دوسری تفاسیر غلط ہیں۔
۲۹۴	خاتمہ کتاب۔	۲۹۶	خاتمہ کتاب۔





بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذي لا اله الا هو على عباده الذين آمنوا

یہ فطری قانون ہے کہ شخص کو اس کی فطرتی طینت اور جبلت استعداد مقتضیاً کربطاق جذبات و ارادات میں مدد پہنچانیسے تا یہ یزدی کسی نخل نہیں کرتی۔ شیطان فریبہاں مانگی اور اسکو بھائی گئی اور اسی فطرتی طینت اور جذبات کی بدولت ہو کر مسیحا کھانے ہمدی نبی الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بالمواہد اور بالحقانہ نبوت کا دعویٰ کیا اور لاکھوں اوس کے امتی ہو گئے۔ اور شہ ۵۲ میں حمدان بن قمرط نے اپنے کو کلمۃ اللہ محمدی اور ہمدی اور امام منتظر ہونا بتایا اور دعویٰ کیا کہ اسی کی نسبت حضرت رسالت نے بشارت فرمائی ہے اور اسی میں کلمہ حضرت سچ انتقال بردی کر آیا ہے۔ چنانچہ ہزاروں بلکہ لاکھوں اوس کے سطح بن گئے تھے کہ وہ اپنی تابعین کے ساتھ مہر اور شام پناہض ہو کر ایک سلطنت کا مالک بن گیا اور بالآخر اس نے کعبۃ اللہ کو تہج کیا اور وظیفہ جو ہر قائد کے ہاتھوں ملا گیا اور ہمدی سوڈان ایک وسیع سلطنت کا مالک اسی فطرتی جذبہ کی بدولت ہو گیا جس کے مقابلہ حال میں مہدی فوج کو کس قدر تکالیف کا سامنا ہوا اور اسی کے لگ بھگ

۱۷ پس خیر اور شر کا اضافہ ہر شخص کی خود اپنی ہی فطرت اور استعداد کا مقتضی ہے۔ جیسے آفتاب کی ضیا کو کیساں کپڑے اور مٹی پر پڑتی ہے لیکن مہمان کی اپنی ہی استعداد کا مقتضی ہے کہ اس ضیا کا اضافہ سے جو کسہ اور شیر ہے پڑاؤ سفیدی حاصل کرتا ہو اور کڑاڑ ہوئے والا دھوپ سیما ہی بدلیں کا استغاضہ کرتا ہو۔ ۱۸

۱۹ دیکھو روز قاتی جلد (۵) ص ۱۹۱ کہ اس شخص نے ۵۲ میں کوفہ کے اطراف میں فروغ کیا اور ۵۳ میں القدر کی خلافت کے زمانہ میں بغداد میں اسے کعبۃ اللہ پر چڑھایا اور کعبہ کے دروازہ کو کھلا کر لے گیا۔ آخر خلیفہ جبر القادر کا ہاتھ سولہ لایا۔ چنانچہ جس تک اس شخص کا فتنہ قائم رہا اور انہوں نے قرآن کی تحریف اور تہویلات بعیدہ کرنی شروع کر دیں۔ ۵۴۔

محمد بن عبد الوہاب نجدی کا فطرتی جذبہ تھا کہ وہی ایک مجدد دین ماحی کفر اور سر مل من اللہ ہے کہ جسکے انتفاع

نے صوفیوں، طہارون، حجازی، عربی، مصری، چلدر، عرب، رفاعہ، بک، ناظر، درست، الاسن، من لکھتا ہے کہ محمد بن عبد الوہاب کے متعلق تمام عربین اور اعلیٰ انھیں میں سے یہ بڑھتہ شہرہ ہے کہ ایک شخص غریب الحال سیلمان نامی جو چرواہا بننا اور اسے غلاب میں دیکھا کہ لوگ کا ایک شعلہ اس کے بدن سے نکلا ہو کر زمین میں پہل گیا ہے اور جواؤں کے سامنے آتا ہے اور کو جلا دیتا ہے۔ یہ غلاب اور اسے محمد بن کر سامنے بیان کیا جو ایسے خوابوں کی تعبیر جانتے تھے۔ اور انہوں نے اس خواب کی یہ تعبیری کہ اس کا ایک لڑکا ایسا پیدا ہوگا جو بڑی طاقت اور دولت پائیگا۔ آخر کلاس خواب کا تحقق سیلمان کے پوتے محمد بن عبد الوہاب کے وجود سے ہو گیا جو سالانہ میں تولد ہوا اور بعد از ہزار خرابی شعلہ میں فوت ہو گیا یعنی اسے چھ سالوں سے سال کی عمر پائی اور ابتداً اسے شیخ محمد سیلمان گزوی شافعی اور شیخ محمد حیات سندھی حنفی رحمۃ اللہ علیہما سے علم حاصل کیا۔ لیکن یہ بڑا بزرگ اپنے نور فراست سے کہا کرتے تھے کہ یہ (محمد بن عبد الوہاب) محمد ہوگا اور بظاہر اس کا شغل ہی قلم کھانا کہ اکثر سیر لکڑیاب اور کدو شنبی اور طیور و سدی وغیرہ کے حالات کا مطالعہ کیا کرتا جنہوں نے اس کے قبل نبوت کا دعویٰ کیا۔ اللہ خدا کی قدرت ہو کہ اس کو پورے طور سے علم و فن میں دست بٹھا ہی نہ ہو اور اس سب سے علماء وقت کی رد و قدح نے اس کو جواب دینے کی قدرت نہ دی جبکہ ۱۱۱۱ھ میں اس نے علماء مدینہ طیبہ سے عقائد کرنا چاہا مطہرون لکھتا ہے کہ شیخ جواہر نے دادا کو جب لوگوں کی نظموں میں رہا اور اپنے عقائد کے ظاہر کرنے سے آدل اس نے اپنے کو قریش اندلی صلی اللہ علیہ وسلم کی نسل سے ہونا ظاہر کیا اور کہا کہ اس کا نام ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک کی مثل محمد ہے گویا آنحضرت کے ہمنام ہو گیا شرف رکھتا ہے۔ پہلے سے چند اصحابی عقائد شریک ہو کر نقطہ قرآن کریم کی اتباع واجب ہو نہ اور ان فروعات کی جواؤں سے مستبہ ہیں اور محمد اگرچہ اللہ کا رسول اور دوست ہے لیکن ان کی مدح اور تعظیم کرنا لائق نہیں کیونکہ مدح و تعظیم صرف خدا و قدیم کے لئے شایان ہے نہ کسی غیر کی مدح اور تعظیم سے قبل شرک ہو اور چونکہ لوگوں کا ایسا شرک کرنا اللہ تعالیٰ کو پسند نہ آیا لہذا اس نے مجھے اپنی طرف سے بھیجا ہے تاکہ میں ان کو سیدھے راستے کی طرف راہ نمائی کروں۔ پس جو کوئی مجھے قبول کر لیا وہ دوستوں میں سے ہے اور جو کوئی میرا حکم نہ مانے گا وہ کفار کا سختی ہے اور اس کا قتل بلا مشہد واجب ہے۔

پھر توحہ مطہرون لکھتا ہے کہ یہ عقیدہ محمد بن عبد الوہاب نے پہلے پہل پویشیدہ پوشیدہ ظاہر کیا اور چند لوگ اس کے عقائد ہو گئے اور پھر ہاشم کی طرف چلا گیا لیکن وہاں اس کی کچھ نہ بنائی اور آخر کار تین برس کے بعد بلا وجہ کی طرف دہلی آیا اور مدینہ منورہ میں ۱۱۱۱ھ میں گیا لیکن وہاں کے علماء نے اس وقت اس کی خوب خبر لی۔ بالآخر ۱۱۱۱ھ میں نجد کے اطراف بدوی لوگوں میں اس کا فہم اتر گیا اور اسی اثناء میں ایک شخص ابن سوریہ نے اسم محمد جو قبیلہ بنو کاکہ شہرہ زیادہ بننا اور جسکے عرب کو کسی قبائل اس کے خاندانی مرید اور مطیع تھے اس نے اپنی ایک مخفی آرزو کے لالچ سے اس کو اس کی حکومت علما بصورت تیرا کسی طرح سے بڑھے اور اس نے اس شہر خوار کے لحاظ سے غالباً محمد بن عبد الوہاب بن سیلمان کا جادو چل جائیگا اور اس کے مذہب کی تائید سے اس کا دلی ارادہ پورا ہو لگا لگا اس نے محمد بن عبد الوہاب کا مذہب لے کر لیا (دیکھو شافعی وغیرہ)

پس مکہ کو غارت کر کے اور سنہ ۱۱۷ھ میں مدینہ منورہ پر چڑھائی کی اور اسی تاریخ پر کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 حجرہ مبارک کو تیرہ خزان میں بشمار لگیا۔ کہا جاتا ہے کہ ساتھ اونٹوں پر لاکر لگیا۔ چنانچہ عبداللہ بن مسعود بن عبدالمطلب نے
 جبکہ وہ محمد علی پاشا خدیو مصر کے سامنے گرفتار کر کے لایا گیا تو اس کو پائیس ہو ایک ہندو قی ملا جس میں مورتیں سو لوہی و بدار
 کھان اور کئی دامنہ زرد کھان کے لٹکے اور تار کر کیا کہ یہ سب ترق ہی حجرہ نبویہ میں ہو اس کو کے والد مسعود کو لکھا لہذا۔ پس مسعود
 نے فقط اسی غارت پر اتقانہ کی بلکہ قبۃ سولہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ابو بکر الصدیق اور علی ابن ابی طالب اور صدیق اکبر
 رضی اللہ عنہم کے قبۃ بھی گرادے۔ اس خیال سے کہ یہی اصنام ہیں اور روضہ رسول کریم کے گنبد پر چڑھ کر اب گنبد کا حقیق
 قدرت حق ظاہر ہوئی کہ سادو و بائی سرنگون گر کر مرے اور اسی اثنا میں آگ کا ایک شعلہ لایا لٹکا جسے بیٹوں کو جھلایا اور
 اسی طرح ایک اڑو باھت موٹی کے اڑو با کی طرح لٹکا جسے قوم غنوں کی طرح افواج و ہایہ کا قاقب کیا اور اسے یہ حکم سلطان
 معظم محمد علی پاشا خدیو مصر سے ہوا اور اس کا بیٹا طوسون جس کے ساتھ سید احمد لوطی بخشی درختا رہی معرین آئے بتے حکم و انور
 ایک لشکر عظیم کے ساتھ مدینہ منورہ کو دروازہ پورٹامیر کی بجلی کے لئے پہنچا اور اس وقت عثمان مضایقی سپہ سالار و ہایہ مدینہ
 کے دروازے بند کر لئے۔ لیکن طوسون نے زمین کو پیچھے سے شنگ لٹائی اور اتفاق سے ایک حصہ دیوار کا گرا گیا اور طوسون نے
 اندر گھس کر بچوں پر قیاست پر کردی اور غیب و بائیوں کے کان کر دے کہ اور مدینہ منورہ خلا میں و بائیوں کے وجود
 سے پاک ہو گیا اور ۱۲۷ھ میں عثمان مضایقی ہی گرفتار ہو کر تخریفہ میں قتل کیا گیا۔ لیکن ۱۲۷ھ میں مسعود کے فوت ہونے کے
 ساتھ ہی اس کا بیٹا عبداللہ بن مسعود اس کا جانشین ہوا اور آخر کار وہی جرد و کیش کے ابو محمد علی پاشا خدیو مصر کے دوست
 فرزند بلوچ پاشا کو باجوں و ذینہ ۱۲۷ھ میں مدینہ منورہ پایہ تخت و بائیوں فتح ہو کر گرفتار ہو گیا اور تاریخ ۱۹ محرم ۱۲۷ھ
 میں باب ہاجون تفرق لگیا گیا اور و بائیوں کی قوت اور دولت کا خاتمہ ہوا اور اس فرقہ کے لوگوں کو پوری پوری سزا سنائی
 بطور تعزیری گنہ گریں معین کر گئے اور کان کر توے گئے اور اس و بائیوں کا یہ تمام اور سپر از سر نو لکھ اور یہ زمین چاروں
 غریبوں کے حصے تقسیم ہوئے اور ملک عرب اس ناپاک فرقہ سے پاک ہو گیا۔ و بائیوں ناسرین ہے کہ عرب میں اس فرقہ کی اتنی
 طول میدان ہونیکا باعث یہی ہے کہ ابتداء خلافت رجب اور کمرہ مصر کے پاشا جلد جلد فوت ہوتے رہے اور ان کو تفرق و تفرق
 سے انتقام ٹھیک نہیں اور یہ فرقہ زور پر کیا گیا۔

مگر خدا و تعالیٰ کی عجیب قدرت کہ اس فرقہ کا داعیہ ہندو پنجاب میں منتقل ہو گیا۔ گویا خدا کو غضب نے اس (دیکھو شمشاد صفحہ ۱۰۷)

طحیر اگر سہمہ کرنے لگا۔ لیکن خدا نے اوس فرقہ کو زیادہ مہلت نہ دی اور سوا سو سیرس کو اندر اوس کا خاتمہ
 خدیو محمد علی پاشا کے ہاتھوں ہو گیا اور اوان کا سب سے پچھلا امام یعنی عبداللہ بن سعود ابن تیم پاشا کے
 ہاتھ سے درعیمہ پایہ تخت بنجریان میں گرفتار ہو کر قسطنطنیہ میں قتل کیا گیا۔ پس یہی تجدید دین کی آڑ ہے جسکی
 اوٹ میں ایسے اٹھا صابی کارانی کو موقوف سمجھے۔ لیکن تعجب اس میں ہے کہ ہمارے حضرت مرزا غلام احمد صفا
 قادیانی جو حقیقت اسی فرقہ تجدید کے متیار کہلاتے ہیں کیوں ادھون نے اپنے اسلاف کا وہ طریقہ دتو
 اختیار کیا جو تاریخی شہادت کے لحاظ سے قابل نفرت اور طعون اور شبہ دیکھا جاتا ہے۔ لیکن انہیں
 کہ وہ بھی بتقاضا و فطرت مجبور ہے اور بقول حضرت روم **ع** نے کہ ہر دم فخر آرائی کند فی الحقیقت ان
 دم تائی کند۔ اپنے نانی جناب حکیم مولوی نور الدین صاحب بھیروی جو ایک مشہور غیر مقلد ہیں اور جناب مولوی
 محمد حسین صاحب بٹالوی کی تائید سے اُمت محمدیہ کے حنفیہ اور دیگر ائمہ کو اپنی طرف رجوع کرنے کے لئے دعوت
 دی۔ گویا یہی دو ملکیہ تھے جن کے پروان پر ہاتھ رکھ کر وہ بصورت مسیح موعود و سالون ہو اترے اور انبیاء
 علیہم السلام کی طرح اپنے کو ملہم اور مورد وحی ربانی قرار دیکر آواز بلند کر پکار اٹھے کہ ”وہ خدا کی طرف سے نور
 اوترا ہے تو تم اگر مومن ہو تو انکا راستہ کرو“۔ براہین احمدیہ ص ۱۵۔ اور کہا کہ ”میرے پاس خدا کی گواہی ہے
 یعنی خداوند تعالیٰ کا اسرار غیبیہ پر مطلع فرمانا اور پیش از وقوع پوشیدہ خبریں بتلانا اور مختلف زبانوں میں الہام
 (یعنی وحیہ متعلقہ ص ۱۱) ملک میں ظہور کیا سچا پچھ پنجاب میں اس مذہب کی اشاعت مولوی عبد اللہ غزنوی کے وجود ہی ہوئی۔
 جو اسی مذہب کی بدولت غزنی کو بہت مسوائی کو ساتھ لگا لایا اور آؤ لا بصورت درویشان حضرت کو شہر دلا لیک بزرگ نقشبندی کی
 صحبت میں رہا لکھنؤ کا مدغان سے بھی اوس کو نکلنا پڑا اور حضرت انور صاحب کے فتووں اور مریدوں کو ذکر امرتسر میں جاگوں ہوا
 احمد وایت کا بیج لودیا۔ غالب اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے جو قادیانی صاحب نے از انزالہ الامام کے ص ۳۱ میں اپنی الہامی خبر
 کے اثبات میں نقل کیا عبد اللہ غزنوی کو ایک دفعہ الہام ہوا کہ سب غزنی مفتاح صدق طاہرین مخرج صدق اور اس کو مراد کے
 اہل معنی نہ تھے بلکہ یہ راہی کہ مولوی صاحب کو بہتان ریاست کا ہل ہی پنجاب کو ملک میں زیر سلطنت برطانیہ میں گئے اور
 یہی مولوی غزنی ہیں جن کا ایک کشتی قول قادیانی صاحب نے اپنے دعویٰ کی صداقت کے لجز انزالہ الامام کی جلد ثانی میں نقل کیا ہے
 پس پنجاب میں اس وقت تک جبکہ دروہالی مولوی ہیں وہ سب اسی غزنی مولوی کے متبع اور مقلد ہیں اور ہر ایک ان کے فردی
 اعتقادات اس موقع پر نقل کر کے ضرورت نہیں کہ یہ مذکورہ استدلال شہور و معروف ہیں کہ عورت اور بچے ہی اوس کو نادانف نہیں
 خدا ہجو اور ہمارے دوستوں کو شریعہ سے بچاؤ اور صلح اور خیر کے غرض سے پرچار رکھے۔ آمین یا رب العالمین۔ موقوف۔

دینا اور سعادت اور خالق الہیہ سے اطلاع بخشنا جو قبول کرنا ایمانداروں کا فرض ہے۔ (براہین ص ۵۴)
 اور خدا نے مجھے کہا ہے کہ ”تو مجھ سے میری توحید اور تفرید کے مرتبہ میں ہے۔“ (براہین ص ۵۴)۔ یعنی اوس کا
 سنگ خدا کی توحید کا متکبر ہے (فیض الحسن شفا الصدور)۔ اور آریہ مذکور ابوسل یا تلی من بعدی اسمہ حمل
 میں مجھ را احمد جو اپنے اندر حقیقت عیسوی رکھتا ہے وہ اسی (غلام احمد قادیانی) سے متعلق ہے۔ اور آریہ مھو
 الہی اصل رحمان باللہ بالحدی و دین الحق و حقیقت اسی مسیح ابن مریم (قادیانی) کے زمانہ سے تعلق ہے
 (ازالۃ الاموال ۶۶۴-۶۸۱)۔ اور جیسے کہ مسیح ابن مریم یہودیوں کی اصلاح کے لئے چودہ سو
 برس کو حضرت موسیٰ کے بعد آئے اسی طرح یہہ (قادیانی) محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جو کہ پیش منجی ہیں۔
 چودہویں صدی کے سپریشیل عیسیٰ ابن مریم ہو کر اس امت کو مفسد طبع لوگوں کی اصلاح کو لو آئے جن کو
 حق تعالیٰ نے یہودی بھیکران کا نام مسیح ابن مریم رکھ دیا۔ اور انجام اہم کے ملائین نہایت چلی قلم سوامت
 محمدیہ کے علماء کو باین الفاظ خدا کی کہ ”اے بد ذات فرقہ مولویان! تم کتنا حق کو چھپاؤ گے۔ کہ قوت
 آئیکہ کہ تم یہودیانہ خصلت کو چھپو گے۔ اور ظالم مولویو! تمپر افسوس! کہ تم نے جس بڑا ایمانی کا پیالہ پیا وہی
 عوام کا لانا نام کو بھی بلایا۔ اور مخاطبین علماء اور شیوخ کی ایک فرست بھی اوس کی اخیر میں دی جن کو مبالغہ
 اور مباحثہ کی دعوت بھی دی جو ہندو پنجاب میں خفا و تقذراہین اور ازالۃ الاموال کی جلد اول میں ایک تصدیق لکھا

چون کا فراز تم پرست مسیح را	غیوری خدا البشر کرد ہنرم
اینک منم کہ حسب بشارات آدم	عیسے کجاست کو نہد پامہنرم
واللہ ہجو کشتی تو حسم زکودگار	بے دولت آنکہ دور برساند زنگرم

اور ایسا ہی عیسیٰ ابن مریم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام عجرات احیاء السموات اور اجزاء خبیات کی تصنیف کے
 علاوہ دیگر انبیاء کرام کی توہین بھی کی تھے کہ آنحضرت خاتم النبوت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو تو حضرت
 موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کا پیشل کہا اور اپنے کو کل انبیاء اولوالعزم علیہم السلام کا پیشل ہوتا بیان کیا۔ یہودی
 ازالہ ص ۲۵۳۔

پس انہیں جوہ سے ان کو سید اول جناب مولوی محمد حسین صاحب بٹالوی اور ان کو ابتداء و شائع فرما

نقادیانی صاحب سے علیحدگی اختیار کر لی اور بجائے مقتضائے قلماء ہمد ماعرفوا کفر و ابہ کلمہ ما کفر و کفر و ابہ کے متعلق ہو گئے اور انہوں نے نہ فقط اسی انکار پر کفایت کی بلکہ بیان تک نوبت پہنچی کہ گورنمنٹ کے میجسٹریٹ نے از رو دفعہ (۱۰۷) مجموعہ ضابطہ فوجداری بتیاریج ۲۵ فروری ۱۹۹۷ء دونوں سے بچلکے لے لیا۔

ان بزرگوں کے رسائل جوابی کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ چونکہ اصول غیر مقلدی میں از یکدگر جدا نہ تھے اور ان کے رسائل بھی نیک نیتی پر نہ لکھے گئے لہذا ان کے رد و قدح اور تحریرات جوابی نے اظہار فساد اور تائید اسلام میں کوئی مفید نتیجہ نہ بخشا۔ مان سچ تو ہے کہ سہ گورنمنٹ مگر آنکہ دیر - لیکن نہ ہر آنکہ دوید گورنمنٹ۔

پس میں نے حسبہ بندہ محض اس فتنہ و فساد کی بجائے لے جسکی روشن شمال و جنوب کی اہم کیا کہ ہم کی طرح اپنے نہریلے اثر سے سموم کر رہی ہے بخوف حدیث انجام ہمہ تن حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو کر قادیانی صاحب کے مجملہ دعاوی کا رد ایسے طریق آسن پر لکھا کہ جس سے سادہ و سہول غیر مقلدی ہمارے تکبوت کی طرح درہم و بہم ہو گئے اور جن کے ٹوڑنے سے پھر پھر اپنے خدا اور رسول اکرم حضرت محمد مصطفیٰ روحی فداہ صلے علیہ وسلم کی خوشنودی اور رضا منکشف ہو گئی اور مقتضائے ۷۷ من دق باب المسیم الفتح - میری کوشش و فتوحات ربانی کے دروازے کھول دیے۔ اور پھر دہرتے گورنمنٹ نہ چھوڑا۔ اور میں اگرچہ بذات خود بالکل عظیم الفصاحت اور کم استطاعت تھا لیکن روح القدس کی تائید و ساتھ ساتھ ہی

حکمت محفل است گر لطیف جہان آفرین	خاص کہندہ مصلحت عام را
----------------------------------	------------------------

اور چونکہ میں حامی اسلام ہنشاہینی حضرت احمد شاہ درانی طاب ثراہ کو خاندان سے ہوں اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس کتاب کا نام **دستارۃ الدارانی علی نقی القادیانی** رکھا جائے اور اس کو چند مقتضات اور دعوؤں میں منقسم کیا جاوے جو کہ قادیانی صاحب کے طیران کے لئے بمنزلہ دو جناح اور رگ وریشہ کے ہوں۔

مفتِ اول

(براہین احمدیہ کی وجہ تائید اور قادیانی صاحب کے فطرتی جذبہ میں)

پہلے کام حق قادیانی صاحب کے وجود موجود سے نمایاں ہوا وہ اول کا ایک فطرتی جذبہ ہے جو ہنود کے فرقہ آریا یعنی دیا نند سرسوتی کے بالکون اور فیلینساعت کرسٹائن کو مقابلہ ۱۸۵۷ء میں ۱۲۹۷ء میں ہوا یعنی اول کے مدین اور ہون نے ایک کتاب بنام براہین احمدیہ لکھی۔ اور اگرچہ اس کتاب کی دو جلدوں میں نفس الہام اور کتاب اللہ الہامی ہونی کے ثبوت میں انہوں نے اپنی طرٹ کو کوئی دقیقہ فروگذاشت نہ کیا۔ لیکن بمقتضای (ع) ہر گز یہ علت علت نشود۔ انہوں نے بالآخر آریہ اور نصاریٰ کو کبیرہ اور غیر مذہب طور سے مخاطب کر نہیں سبقت کی اور ان مخالفین کی زبان و قلم سے جو جو اسلام کو مانی سبانی یعنی خدا اور خدا کے کلام اور انبیاء کرام علیہم السلام کی تائید ہوئی وہ اس سے بڑھ کر کیا ہو سکتی ہو کہ دیا نند سرسوتی کے بالکے یک لہم پشوری نے خط احمدیہ ایک کتاب اس کو جواب میں لکھی جس میں دید اور قرآن کا مقابلہ اور دیا نند اور نبی الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ صلعم کا مفاصلہ نہایت ہی زبوں صورت میں دکھایا گیا اور اس نے ہر ناگفتنی بات جن کو کوئی رزیل سے رزیل ہی زبان پر نہیں لاسکتا اُتہات المؤمنین علیہا السلام کی نسبت بر ملا افرالین جن کے پھر ہنے اور سننے سے مردہ صدام بھی جوش غیرت سے چونک اٹھے اور بکا نور ایمان اگرچہ ہزار ہا تاریکیوں اور پردوں میں چھپا ہو وہ بھی نور ایک پارت تہوج میں آجائے۔ مگر بخواہ (ع) ایسا دصیا ابن ہمہ آوردہ تست۔ اوکو کیا کہہنا چاہیے اسکا دلیل بجز قادیانی صاحب کی گردن کے کپڑا کتنا ہے؟ لیکن جائے انھوں تو یہ ہے کہ قادیانی صاحب نے ایسی تصنیف اور ایسی دعوت کے وقت قرآن کریم کی تعلیم کو ملحوظ نہ رکھا جو ارشاد فرمایا ہے کہ اے ایمان والو جو محمد پر ایمان لائے ہو تم ان لوگوں کو گالی مت دو جو غیر اللہ کو پکارتے ہیں تاکہ وہ نادانی سے خود اللہ کو گالی نہ دیں۔

اور خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ شخص جس نے اللہ کی تعریف کی تو میں اس کو دس سال کی عمر عطا کروں گا۔

فلیس اللہ علیٰ اربع علم قرآن کریم۔

فثبت فی الصبح ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ملعون ہے جو درود سرور کمان باپ کو گالی
 دینے سے اپنے مان باپ کو گالی دلائے
 علیہ وسلم قال ملعون من سب والدیه قال یا رسول اللہ کون
 یسب الرجل والدیه قال الذی یسب الرجل فیما لہ و لیسب امه
 فتح البیان

مقدمہ دوم

(حقیقت الہام اور انکشاف و مذہب کے بیان میں)

مگر قدیانی صاحب نے براہین احمدیہ کی تصنیف کیونکہ قرآن کریم کے الہامی ہونیکے اثبات پر ہی
 کفایت نہ کی بلکہ الہام کو مراد و وحی قرار دیکر اپنے کو الہام کی اول و متعدد صورتوں کے ساتھ سرور و وحی ہونا
 قرار دیا جن کے ساتھ جبریل علیہ السلام کا نزول نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوتا رہا (براہین ص ۲۲۳) بلکہ توضیح
 مرام کے متعدد صفحات میں اس پر بھی ترقی کر کے لکھ دیا کہ ”جبریل کہی اپنے ہیٹھ کو اثر اور روشن تیر سے جدا
 نہیں ہوا“ حالانکہ جبریل کا متعدد صورتوں میں زمین پر اترنا قرآن و حدیث دونوں سے مخصوص و
 مضبوط ہے۔ اور اس پر بھی ترقی کر کے جبریل کی حقیقت بیان کی کہ ”خدا اور بندہ کی محبت کی نزو مادہ سے
 جو تیسری چیز پیدا ہوتی ہے اسی کا نام روح القدس ہے اور وہی روح امین ہے اور اسی کا نام شدید التوبہ
 ہے اور اسی کا نام ذوالافاق الاعلیٰ ہے اور اسی کا نام رائے مارائے ہے۔ اور جبریل نور آفتاب کی طرح
 ہر ایک انسان پر اوس کے حسب استعداد اپنا اثر ڈالتا ہے اور کوئی نفس بشر دنیا میں ایسا نہیں کہ بالکل
 تاریک ہو جی کہ مجاہدین پر بھی جبریل کا اثر فی الواقع ہے اور جس کو فی فاسق اور پرے دے کا بکار بھی
 یا برہنہ ہوتے کہ کچھ بیان ہی۔ پس اوسے سے اوسے مرتبہ کو ولی پر بھی جبریل ہی تاثیر وحی کی ڈالتا ہے اور
 حضرت خاتم الانبیاء کے دل پر بھی وہی ڈالتا رہا ہے اور فرق صرف آری کے شیشے اور بڑی آئینہ کا اثر
 (توضیح المرام مختصر) اور براہین احمدیہ ص ۲۲۹ میں لکھا کہ ”الہام جو اولیاء اللہ کو ہوتا ہے اوسکو موجب علم
 لہ ویکبرجاری کی ہے حدیث میں ہے کہ رسول اللہ فرمایا غطی ثوبی الجلب یعنی جبریل نے رسول اللہ کو سیدہ زکاء لیا پھر ان کو رسول اللہ
 پر نیسپینہ ہو کر اوصاف طہارت پر موقوف ہو گئی اور خود حدیث غلط میں صاف الفاظ میں کہ رسول اللہ فرمایا کہ مالکی نفسی ہیں ہر شخص
 علی ما کون عنی حق الذکر بصا فیکم الامیکہ علی غرکم و فی طرکم و لکن یا حنظلہ ساعۃ و ساعۃ ثلث ساعۃ فاشاء الی الخوال
 لا تہم یعنی تمہاری حالت اگر وہی ہے ہمیشہ رہے جیسی کہ میرے حضور میں رہتی ہو تو لا نکد تمہارے۔ یہی دونوں اور تمہارے باتوں میں ہیں“

ملاحظہ فرمائیے کہ یہاں جو خطبات و اقوال مذکور ہیں وہ ان کے حوالہ سے ہیں۔

قطعی نہ جانتا دوسرے بلکہ تجربہ صحیحہ اور آیات فرقانی اس کو ابطال پر دلائل قایم کرتی ہیں اور اسی براہین کے
 ۲۳۴ میں دکھا کہ یہ وہم کہ اگر الہام اولیا و شریعت حقہ محمدیہ سے مخالف ہو تو کچھ کیا کریں یہ لہذا ہی قول ہر
 جیسا کوئی کہے کہ اگر ایک نبی کا الہام دوسرے نبی کو الہام سے مخالف ہو تو کیا کریں؟ اور ممکن نہیں کہ الہام
 کامل النور الہام شریعت محمدیہ سے مخالف ہو۔ اور ازالۃ الامام کے ۱۵۰-۱۵۲ میں اسی کی تائید کے لئے
 اپنے مؤید اول مولوی محمد حسین صاحب بڑاوی کا قول نقل کیا جو انہوں نے اپنے رسالہ اشاعت السنہ میں
 قادیانی صاحب کی تائید میں بحوالہ امام شریانی اولیٰ کی کتاب میزان کبریٰ سے نقل کیا ہے کہ فرمایا انہوں نے
 ہمارے پاس کوئی ایسی دلیل نہیں جو کلام اہل کشف کو رد کرے نہ عقلی نہ نقلی نہ شرعی۔ کیونکہ کشف کی خصوصیت
 مؤید ہے۔ انتہی۔

پس قبل اس کے کہ ہم قادیانی صاحب کے ان جملہ ہفتوات کا جواب دین جو انہوں نے الہام اور جبریل
 الہام شیطانی اور الہام صالح کا معیار کی حقیقت کے متعلق لکھا ہے ہمارے نزدیک مناسب ہے کہ اولاً عارف شریانی رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کی میزان کبریٰ سے جو اس وقت ہمارے سامنے ہے کشف اور الہام کی صداقت اور اس
 کے منجانب الہام یا شیطانی یا طین ہونی کا ایک معیار پیش کریں۔ کیونکہ خدا تعالیٰ کے اس ارشاد کے مطابق
 کہ ان الشیاطین لیوحن الی اولیائکم یعنی شیطان بالفرض اپنے دوستوں کو ارتقا اور مجاہد کرتے ہیں۔
 لازم ہوا کہ الہام شیطانی اور وحی ربانی کی تفریق کے لئے کوئی میزان جیتن ہو پس اسی میزان کے متعلق
 عارف شریانی میزان کبریٰ کے حنا میں لکھتے ہیں کہ غیر معصوم کا کشف کسی قطعی نہیں ہوتا کیونکہ صاحب

کشف کہ کشف میں ابلیس کا دخل بھی ہو جائے،
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ابلیس کی یہ توفیق دی ہے۔
 جیسے امام غزالی وغیرہ نے کہا ہے کہ ابلیس کبھی
 صاحب کشف پر اون مقامات کی صورت کبھی
 کر دیتا ہے جس کو کہ وہ علوم اخذ کرتا ہے آسمان
 ہو یا عرش یا کرسی یا قلم یا لوح۔ پس کبھی کشف
 و لما عند عدو القلع بصحة ای ذلک الکشف فمن حیث عدو
 عصمة اخذ لذات العلم فقد یکن دخل کشفه ابلیس من
 ابلیس فان الله تعالیٰ قد اذن ابلیس کمالات الغزالی وغیرہ علی
 ان یقیم ذلک کشف صورتہ المحل الذی یاخذ علمه من منہاء
 اعراض او کم ہی او قلم او لوح فربما یکن الکما کشف ان ذلک
 العلم من الله فاخذ به فضل و فضل فمن هنا اوجی علی

والوں کو اس سے گمان ہو جاتا ہے
 کہ وہ علم الہدیٰ طرف سے ہوا اور سبوحہ
 اوکو اخذ کر لیتا ہے اور خود بھی گمراہ ہوتا
 ہے اور دوسروں کو بھی گمراہ کرتا ہے چنانچہ
 اس سبوحہ سے اہل کشف پر واجب کیا گیا ہے
 کہ وہ اپنے کشفی علم کو اوپر عمل کرنے کے
 قبل کتاب اور سنت کو سامنے لاوے۔ پس اگر کشفی علم کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے موافق ہو
 تو وہ عمل کے قابل ہے ورنہ اوپر عمل کرنا حرام ہے۔ پس اس سے معلوم ہو گیا کہ جو شخص اپنا علم عین الشریعت
 سے لے کر کتاب ہے۔ بغیر اس کو کہ اس کے طریق کشف میں تلبیس بلیس کا دخل ہو پس اس کو کبھی رجوع ہونا
 صحیح نہیں کیونکہ وہ اس شریعت نبویہ کے موافق ہوتا ہے جو بطریق نقل ہمارے سامنے ہو جو اس کے
 کہ یہ ضروری امر ہے کہ کشف صحیح کبھی شریعت منقولہ سے باہر نہیں ہوتا اور وہ ہمیشہ شریعت منقولہ کے موافق
 ہوتا ہے جیسے کہ علماء اہل سنت کو نزدیک سمجھو رہے۔

اور اسی کو ہون بلکہ بقدر پُرکھت قول حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ
 عنہ کا ہے جو جلد اول کے مکتوب ۴۹ میں فرماتے ہیں کہ ”نظر علماء از صوفیہ بلیت مادہ
 و موافقت معارف باطن با علوم شرعیہ ظاہر تمام و کمال مجدیکہ در حقیر و فقیر بحال مخالفت نامند و معیت ام
 صدیقیت است کہ بالاتر مقام ولایت است۔ فوق مقام صدیقیت مقام نبوت است۔ علو میکہ نبی
 را علی الصلوٰۃ والسلام بطریق وحی آمدہ است صدیق رابطہ الہام منکشف گشتہ است در بیان
 این دو علم غیر از فرق وحی والہام نیست۔ پس مخالفت را چہ محال باشد۔ و در مادیات مقام صدیقیت
 ہر مقامے کہ باشد بخوے از سکر متحقق است صحت نام در مقام صدیقیت است و پس۔ و فرق یکدیگر در بیان
 این دو علم آنست کہ در وحی قطع است و در الہام ظن نہی کہ وحی توسط ملک است و لکن معصوم اند و محال
 خطا و ایشان نیست۔ و الہام اگر چہ محال عالی وارد کہ آن قلب است کہ آن از عالم سرست اما قلب را با

حضرت صدیق کے
 کشف کے برکات کا
 کشف فی سبیل

حضرت صدیق کے
 کشف کے برکات کا
 کشف فی سبیل

عقل نفس نحو سے ازخلق متحقق است نفس ہر چند بتزکیہ مطہر گشتہ است اما ہر چند کہ مطہر گشتہ گردد ہرگز نہ صفات خود نگردد۔ پس خطا را در ان مطلق مجال پیدا شد۔

پس امام شہرانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول سے ظاہر ہے کہ غیر معصوم کا کشف اور الہام کبھی قطع اور یقین کا افادہ نہیں دے سکتا اور نہ کامل روشنی حاصل کر سکتا ہے جب تک کہ شریعت منقولہ کے معیار سے اس کا کھر ا کھوٹا نہ معلوم ہو لے اور نیز ان کتاب و سنت کو کسی پلہ پر نہ رکھا جائے۔ کیونکہ یہ ضروری امر ہے کہ صحیح کشف اور صحیح الہام کبھی ظاہری شریعت کو مخالف نہیں ہو سکتا۔ اور امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول سے صریح ہے کہ (۱) علماء شریعت کا پلہ صوفیہ کے پلہ سے ہمیشہ الٹ رہا اور ان کی نظر صوفیہ کی نظر سے ہمیشہ بلند رہی ہے کیونکہ علوم الہامی کا علوم ظاہرہ شریعت سے اس طرح پر موافق رہنا کسی چھوٹے اور دلتے امر میں بھی مخالفت نہ ہو۔ یہ فقط انہیں افراد کے علوم میں ہے جو کہ بعد از نبی لسان صلی اللہ علیہ وسلم سے مقام صدیقیت ہی مبشر ہوئی اور صدیقیت کو مقام سے ہر مقام تحتانی میں ایک قسم کا سر متحقق ہے جس میں خطا کا آنا بالکل سبب ہے۔ اور جب تک کہ شریعت منقولہ کو مطلقاً نہ ہو غیر صدیق کا الہام کبھی متطور الافادہ نہیں ہو سکتا اور اسی وجہ سے چاروں مذہبوں کے اماموں نے

من نافعنا فی ذلک نفسی اہل بمقام لائمة فواللہ لقد کانوا

علماء بالحقیقة والشرایع معا وان فی ذلک کل واحد

منہم ان یشیر الی دلة الشرعیة علی مذہبہ ومنہم من

غیرہ یکم مرتبہ ہذا المیزان فلا یحتاج احدا جلدہ

الی النظر فی اقوال من اعدائہم لکنہم رضی اللہ عنہم کانوا

اہل انصاف کشف نکالوا لیرفعون ان الامم استغنی عنہم

اللہ تعالیٰ علی عدائہ من اعدائہم خصوصاً ذی مذہب

واحد فابقی کل واحد منی لجدہ علیہ مسائل عرفان

طریق کشفہ انہما مکون من جملة مذہب غیرہ فیکر ان

باجوید کہ وہ مقام کشف میں درجہ اعلیٰ

رہتے تھے لیکن بقول عارف شہرانی

انہوں نے اپنے مذہب کی تائید قواعد شریعت اور

قواعد حقیقت ہر دو پر چلنے سے کی اور باوجودیکہ اول کو

قدرت تھی کہ ہر ایک امام اپنے مذہب کے ارادے کے علاوہ دوسرے

اکثر مذہب کے اور بھی امر حق کے وزن کرنے کے لئے مرتب

کرتے تاکہ بعد از ان کوئی بھی کسی دوسرے امام کو قول کا

محتاج نہ رہے لیکن چونکہ وہ اہل انصاف اور اہل کشف

ہو نیکی سبب سے جانتے تھے کہ پیغمبر اللہ تعالیٰ کے علم

چاروں مذہبوں کے

امام صاحب کشف تھے

میں چند مخصوص مذاہب میں چھڑکا نہ ہوئے مرتب ہوا
 قرار پانچا ہے۔ پس ہر ایک کو اپنے اپنے کشف کو مقتضاً
 پر اپنے مذاہب کے مسائل ہی مرتب کر کے اور یہی مراد ائمہ کی
 تھی۔ پس انہوں نے (جیسے کہ میں نے اپنے سید اور شیخ
 علی خواص سے کہتے سنا ہے) اپنے اپنے مذاہب کی تائید
 قواعد حقیقت کیساتھ قواعد شریعت پر چلنے سے اس کی
 تاکہ اول کے متقلدین کو معلوم ہو کہ اول کے ائمہ دونوں
 طریقوں کے علماء تھے اور علی الخواص فرمایا کرتے تھے کہ
 ان ائمہ مجتہدین کا قول تمام اہل کشف کو نزدیک کہی
 شریعت کو باہر ہونا صحیح نہیں اور کیونکہ شریعت کو باہر ہو سکتا
 ہے جبکہ وہ اپنے اقوال کے منافی ہو کر تباہ و سنت اور
 اقوال صحابہ سے واقف ہو سکیے باوجود اول کو روحانی معیت
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک کے ساتھ ہوتی رہی اور
 وہ ہر امر متوقع علیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 بالمشافہ اور بیدار کی حالت میں پوچھتے رہے کہ یا رسول اللہ
 کیا یہ آپ کا قول ہے یا نہیں؟۔ اور یہی ائمہ حقیقت علم
 احوال و علم اقوال ہر دو میں رسول اللہ کے وارث
 تھے اور بعض ہر دو کی صفویوں کو جو کہہ رہے کہ
 مجتہدین فقط علم قال کو وارث ہیں سو قیول
 اوسنی صوفی کہہ رہے جو کہ ان ائمہ مذاہب کے احوال سے جا مل رہے
 جو کہ زمین کو اوتاوا اور دین کو قواد و بیاد ہیں اور چکا

یحسان باب الانشاء والاتباع لما اطلعهم الله تعالى عليه من
 طريق كشفهم انه مراد له تعالى - وصحت سیدی علی الخواص
 یقول انما اید ائمة المذاهب منذ اصبهم بالمشی علی قواعد
 الحقيقة مع الشريعة اعلاما لا جامع بائتم كانوا علماء بالقرین
 وكان یقول لا یخرج قول من اقوال ائمة المجتہدین
 عن الشريعة اید عند اهل الكشف فاطبة وكيف یصح خروج
 عن الشريعة اطلاعهم علی مراد ائمة من الکتاب لست
 واقوال الصحابة ومع الكشف للصحیح ومع اجتماع روح
 احد من صحیح رسول الله وسواهم عن كل شیء قلنا تحقیقه
 من الدلة هل هناك من قوی لیس ل الله امر الخیطة
 من مشافهة بالشرط والمعرفة فیه من اهل الكشف - و
 كان ائمة المذاهب رضی الله عنهم ورضی عن رسول الله
 صلی الله علیه وسلم فی علم الاحوال وعلم الدقائق معا خد
 ما یتقو به بعض المتصوفة حیث قال ابی الجہت بن یلم
 یثاب من رسول الله الا علم قال فقط وهذا كلامه وحال
 بالحوال الائمة الذین هم اوتاد الارض وقواعد الدین
 قال من نور الله تعالى قلبه فی حیدر اهل المجتہدین و
 اتباعهم کلما تنقل بوسول الله من طریق المشد اطهر
 بالحقه من طریق ائمة اقلیه صلی الله علیه وسلم یصح قلوب
 علماء ائمة - میزان ۳۴-۳۸
 ان الله تعالى لما من علی بالاطلاع علی عیون الخیر لایة رائیت

ائمة مذہب ہی
 دہل طور ہی
 غیور ہی
 کے طور ہیں

دل اللہ تعالیٰ نے روشن کیا جو وہ پالیتا ہے کہ مجتہدین اور اہل حق کے
 تابعین کو مذاہب کے سب سول اللہ علیہ السلام تک بسند طہر
 متصل بھی پہنچتے ہیں اور نیز بطریق سلسلہ روحانی اور قلبی بھی پہنچتے
 ہیں۔ اور اسی میزان کے واسطے میں امام شہرانی خود اپنا مکاشفہ
 بیان کرتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے مجتہدین الشریعت پر آگاہی کا
 اکرام فرمایا تو میں نے دیکھا کہ کل مذاہب ان ائمہ کے ہیں یعنی الشریعت کے
 ساتھ پیوستہ ہیں اور میں نے چاروں مذاہبوں کی نہرین جاری دیدیں
 اور یہ بھی دیکھا کہ وہ تمام مذاہب جو پیرانہ اور بوسیدہ ہو گئے ہیں وہ پتھر
 بن گئے ہیں اور سب کے لیے نہر امام ابوحنیفہ کے مذاہب کی دیکھی۔ اور اس
 سے چھوٹی نہر امام مالک کی اور اس سے چھوٹی امام شافعی کی اور اس سے
 چھوٹی امام احمد بن حنبل کی اور سب سے چھوٹی نہر امام داؤد کے مذاہب
 کی جو انچون قرن میں ختم ہو گیا۔ پس اس کی تاویل میں نے یہ کہہ کی کہ
 طول نہر سے مراد اس کے مذاہب پر عمل کی طولانی ہے جو زمانہ طویل تک
 ہوگا اور قصر سے مراد قصر عمل ہے جو ایک زمانہ قلیل تک رہیگا۔
 لیکن آخر خدا تعالیٰ انہیں لکھ لکھ کر

المذاہب کلھا متصلہ بھا
 وراثت مذاہب الأئمة الأربعة
 مجتہدی جداولہا کلمات وراثت
 جمیع المذاہب الی اللہ ہست
 قد استخالت حجاجہ وراثت بطول
 الأئمة جداولہا امام ابوحنیفہ علیہ
 السلام مالک وعلیہ السلام الشافعی
 وعلیہ السلام احمد بن حنبل واصرہم
 جداولہ مذاہب الامام داؤد و قد
 انقض فی القرن الخاسر فکانت
 فکانت بطول زمن العمل بمنہم
 و قصر فکما کان مذاہب الامام علیہ
 السلام اولیٰ للذہاب لیلۃ و نیا تکذک
 لیکن آخر خدا تعالیٰ انہیں لکھ لکھ کر

امام ابوحنیفہ کا مذہب
 قیامت تک رہے گا
 اور عیسیٰ بنی اللہ (رحمہم)
 اسی مذہب کے پیرو ہوں گے

پس جس طرح کہ امام ابوحنیفہ کا مذاہب باعتبار تدوین کو جسے اول جہاں طبع باعتبار انظر
 کے سب سے آخر ہے اور یہی قول جملہ اہل کشف کا ہے۔ انتہی۔
 اور امام شہرانی کے اس قول کی تصدیق کہ آخر مذاہب امام ابوحنیفہ کا ہوگا حضرت امام
 ربانی مجتہد والعت ثانی رضی اللہ عنہ کے قول سے بھی ہوتی ہے جو مکتوب ۴۸۲ جلد اول میں تحریر فرماتے ہیں کہ نیز
 معلوم شد کہ کمالات ولایت رافضیہ بوقت شافعی ست و کمالات نبوت رافضیہ بوقت حنفی اگر فرضاً
 دین است پیغمبر سے معیشتہ رافضیہ حنفی عمل میکرد و درین بوقت حقیقت سخن حضرت خواجہ محمد باک
 قدس سرہ معلوم شد کہ در فصول ستہ نقل کردہ اند کہ حضرت عیسیٰ بعد از نزول بمذاہب امام ابوحنیفہ عمل فرماید کرد

اور جلد ثانی کے مکتوب (۵۵) میں اس کی تشریح اس طرح فرمائی ہیں کہ حضرت عیسیٰ علی نبیا وعلیہ الصلوٰۃ
والسلام بعد از نزول کہ متابعت ابن شریعت خواہد نمود و اتباع سنت آن سرور علیہ السلام خواہد کرد نسخ
ابن شریعت تجویز نیست۔ نزدیک است کہ علماء ظواہر مجتہدات اور از کمال وقت و غرض مانعہ انکار نمایند
و مخالف کتاب و سنت و مذہب مثل روح اللہ مثل امام اعظم کوئی سنت کہ برکت فرع و تقویٰ بدولت نیست
سنت درجہ علیا در اجتہاد و استنباط یافتہ است کہ دیگران در فہم آن عاجزند و مجتہدات اور البواسط
وقت معانی مخالف کتاب و سنت دانند و اورا اصحاب اور اصحاب را پندارند و کل ذلک لحدود الوصلی
الی حقیقۃ علم نہ درایتہ و عدم الاطلاع علی قصہ و غلبہ - امام شافعی بکثرت از وقت نقاہت او
در یافت کہ گفت الفقہاء کلہم عیال الی حقیقۃ - واسکے اوجرتہا ہی تمام نظر ان کہ قصود خود را دیگر فرست
نمایند و بواسطہ ہمین مناسبت کہ برج الدہار در تواند انچہ خواہد پارسا و فہول سنہ نوشتہ است کہ حضرت
عیسیٰ علی نبیا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بعد از نزول بمذہب امام ابی حنیفہ عمل خواہد کرد۔ یعنی اجتہاد حضرت
روح الدہار موافق اجتہاد امام اعظم خواہد بود نہ آنکہ تعلیقا میں مذہب خواہد کرد کہ شان او از ان بلند ترست کہ
تعلیقہ علماء اوست فرماید۔ بلہ شاید کثرت و تعصب گفتہ میشود کہ نورانیت ابن مذہب حنفی بنظر کشفی
در رنگ دریا عظیم میناید و سازند مذہب در رنگ حیاض و جداول بنظمی در آئند و بطاہر ہم کہ ملاحظہ نمودہ
سے آید سواد اعظم از اہل اسلام متابعت ابی حنیفہ اند علیہم الرضوان۔ و این مذہب با وجود کثرت متابعتان
در اصول و فروع از سازند مذہب متمیز است و در استنباط طریق علیحدہ دارد۔ و این معنی منبئی از حقیقت است
عجب سہل است امام ابو حنیفہ در تعلیقہ سنت از ہمہ پیشقدم است و احادیث مسرسلہ در رنگ احادیث
سند شایان متابعت میداند و بر سر خود مقدم میدارد و ہمچنین قول صحابہ را بواسطہ شرف صحبت خیر البشر
و دیگران نہ ہمچنین اند۔ سہل الک مخالفان اور اخصا را میسزاند و الفاسطی کہ منبئی از سواد اب اندیاد
منتسب میسازند۔ جامعہ کراچین اکابر دین را اصحاب را میدانند اگر این اعتقاد دارند کہ ایشان برا خود
حکم میکردند و متابعت کتاب و سنت نمی نمودند پس سواد اعظم بر ہم فاسد ایشان ضال و سبتدع باشند
بلکہ اگر کہ اسلام بیرون یزد۔ این اعتقاد نہ کند مگر جاہلے کا زبہیل خود بخیر است یا نہ بیٹے کہ مقصودش

البطل دین ست۔ ناقصہ چند احادیث چند را یا گرفتہ اند و احکام شریعت را منحصر در ان ساخته ماورے معلوم خود را نفی سے نمایانہ و انچہ نزد ایشان ثابت نشدہ منتفی میسازند ۵

چو آن کرے کہ در سنگ نہان است | زمین و آسمان او ہسان است

پس امام شعرانی اور امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہما کے اقوال کشفیہ و یقینی اور طبعی طور پر ثابت ہو گیا کہ ائمہ مجتہدین علی الخصوص امام ابو حنیفہ رضوان اللہ علیہم کے اقوال عین شریعت اور حقیقت سر ہین اور ان کے اقوال کا انکار خود شریعت نبوی کا انکار ہے۔ چنانچہ اسی امر کے متعلق امام شعرانی

بقول ابن خرم اگر نہ ہو | میزان کبریٰ کے منہ میں کھتے ہیں کہ ابن خرم کا لایختم یقول حبیب ما استنبط المجتہدون سبیل اجنبی و یرغب کا نسبت کرنا گمراہی ہے

ہے وہ سب شریعت میں ہی محسوس ہے۔ اگرچہ عوام پر اوس کی دلیل مغلطی ہو اور جو کوئی کہ ان کا منکر ہے اوسے در حقیقت ائمہ کی طرف خطا کی نسبت کی اور اوں کو اغوا کر لیا کہ وہ اللہ کے غیر ماذون امر کو شریعت بنا تے ہیں۔ حالانکہ قائل کا یہ کہنا راہ حق

سنگمراہی ہے اور امر حق ہی ہے کہ ہر ایک کو یہی اعتقاد کرنا واجب ہے اگر وہ اس امر میں کسی دلیل کو نہ دیکھتے تو ہرگز اوس کو مشروع نہ کہتے۔

پھر امام شعرانی میزان کبریٰ کے منہ میں کھتے

میں اگر کوئی کہے کہ مجتہدین نے ایسی ہشیاں بین احکام کی تصحیح کر دی ہے جن کی تحریم اور

تحلیل کے متعلق شارع کو کوئی تصریح نہیں کی اور ان ائمہ نے

کسی کو حرام بتا دیا اور کسی کو واجب کہہ دیا۔ پس اس کا جواب یہ ہے

کہ اگر وہ ادلہ کے قرائن سے اولیٰ کی حرمت اور وجوب معلوم

کر لیتے تو ہرگز نہ کہتے اور قرائن نہایت سچے دلائل ہیں اور باوجود اس کے کہ یہی وہ حرمت اور وجوب کشف سے

ائمہ مذہب حرمت اور طاعت اشیاء کا احکام قرائن اولہ اور کشف صحیح سے اور اس کے

فان قيل ان المجتہدين قد صرحوا باحكام الاشياء
المخرج الشرعي بتجربهم ولا يوجب بها فخر ولا جحاد
فالمجيب انهم لا علم من ترائين الادلة حتى
ان يوجبها ما قالوا به ولا يعلق من ادلة
وقالوا ان ذلك لا يثبت ايضا فتأيده الله ان
(میزان کبریٰ منہ)

بھی معلوم کر لیتے ہیں اور اس سورت قرآن کو زیادہ تر ناکید ہو جاتی ہے۔ پھر امام شرفانی نے میزان کے حصہ ۳ میں لکھا کہ یہ معلوم ہے کہ مجتہد لوگ عباد کے طریق پر ہی رہیں گے۔

پس کوئی مجتہد ایسا نہیں کہ اس کا سلسلہ کسی عبادی یا جماعت صحابہ سے ملتا ہو۔

اور اسی میزان کے صفحہ ۲ میں لکھا ہے کہ اصل الکشف ان المجتہدین هم الذین وراثوا الانبیاء حقیقۃ فی علومہم للوحی و کما ان النبی معصوم کذلک وراثتہ محفوظ من الخطا فی العمل لیس تفادیرہم مقام نصو صائغ فی وجوب العمل بہ فانہ صلی اللہ علیہ وسلم اباح لہم الاجتنان فی الاحکام تبعاً لقولہ تعالیٰ لعلہ الذین یتنبطونہ منہم و معلومان الاستنباط من مقامات المجتہدین نہو تشریح عن امر الشایع فکل مجتہد صیب من حیث تشریعی بالاجتہاد الذی اقرع الشایع علیہ کما ان کل نبی معصوم و فی شریعہ علماء ہذا الامة حفاظاً للشریعة المطہرۃ العارون بمعاینہا فی صفوۃ الانبیاء و المرسلین لا فی صفوۃ الایم فاما من نبی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عالمین علماء ہذا الامة ان اثنان او ثلثہ ان اکثر اہل المصنوع۔ میزان ص ۲

ہر مجتہد کا سلسلہ رسول اللہ تک پہنچتا ہے

ہر مجتہد نفس الامری صواب پر ہے

، میں اور ان کا شریعت کے دن انبیاء اور رسولوں کی صفوں میں ہو گا نہ کہ استثنیٰ کی صفوں میں، لہذا کوئی ایسا نبی اور رسول نہیں کہ اس کی جانب اس اُمت کا ایک ایک عالم ضروری یا اس پر کیا

اور عارف شمرانی نے اسی امر کی تائید میں کہ مجتہد صواب پر رہتا ہے میزان کے صفحہ ۲۶ میں لکھا ہے،

ان کل من كان في حال السلوك قوماً ليعمل على العین الاول
فلا ليقدر على ان يتقبل ان يصل مجتهد مصیب بخلاف
من انتهی سلوکہ فانہ لیشهد یقیناً ان کل مجتهد مصیب
حیثما یکن الا نکار علیہ علی مآلة المقلدین فی صحیح
لم یما یعتقد لہ لہجہ اہم عن شمس المکارم الذی ویل
الیہ فہم معدون و من وجہ غیر معدون من صحیح
آخر حیث لم یبرود اصحۃ علم ذلک الی اللہ تعالیٰ فانہ
ما لہ لنا دلیل واضح یرد کلام اہل الکشف ابدالاً و عقلاً
ولا نقول ولا شرعاً لان الکشف لا یاتی الا بتوہد ا
بالشرعۃ دائماً اذ صوابہما لا یصل علی ما هو علیہ فی
نفسہ و هذا صحت الشریعۃ - میزان کوئی حدیث

کہ شخص کو ابھی حالت سلوک میں رہتا ہے وہ چہرہ اولیٰ
پر واقع نہ ہونیکے باعث اس معنی کے تعقل کے لئے
قدرت نہیں رکھتا کہ مجتہد اپنے اجتہاد میں توازن
پر رہتا ہے برخلاف اوس شخص کے جبکہ سلوک ختم
ہو گیا ہو کیونکہ وہ یقیناً مشاہد کرتا ہے کہ مجتہد اپنے
اجتہاد میں صواب پر رہتا ہے اور جب وہ اس معنی کو
اوپر عامی مقلدون پر پڑا ہوتا ہے جو ابھی اجتہاد کے
درجہ میں مثل اوس کی نہیں ہیں تو وہ اوپر انکار کرنے
لگتے ہیں۔ پس وہ ایک وجہ سے اگرچہ معذور ہیں
لیکن اس وجہ سے کہ اوہوں نے اوس کو علم کو اللہ
کی طرف نہیں سونپا وہ معذور نہیں ہیں۔ کیونکہ ایسی

صورت میں ہمارے پاس ہمیشہ کے لئے کوئی دلیل واضح نہیں ہو سکتی جو اس قسم کے اہل کشف کے
کلام کو رد کرتی ہو نہ عقلاً اور نہ فقہاً اور نہ شرعاً۔ کیونکہ ایسا کشف کبھی شریعت کو ساتھ توہید ہوئی بغیر
ہمیں آ سکتا۔ کیونکہ کشف کے بجز اس کے اور کوئی معنی نہیں کہ وہ ایک امر کی واقعی حالت کا اخبار ہے
اور یہی معنی عین شریعت ہے۔ انتہی۔

پس ناظرین پر واضح ہو گا کہ قادیانی حسب کما جوالہ میزان امام شمرانی علیہ السلام اطلاق
کشف کی نسبت یہ لکھتا کہ ہمارے پاس کوئی ایسی دلیل نہیں جو کلام اہل کشف کو رد کرے
نہ عقلی نہ نقلی نہ شرعی۔ کیونکہ کشف کی خود شریعت توہید ہے، کشف بے سرو پا اور بیوردانہ تخلیف سے بھرا
ہوا ہے۔ کیونکہ عارف شمرانی کا یہ قول اوس اہل کشف کو کشف کے متعلق ہے جو حالت قبول میں ہر مجتہد کو ہوتا
اور حق پر دیکھتا ہے اور اسی کی نسبت کہتے ہیں کہ ایسا کشف ہمیشہ شریعت کے ساتھ توہید ہوتا بلکہ وہ عین

حقیقت کشف کے عقل
کی زمین قادیانی حسب
کی شریعت

شرعیات جو نہ کہ کثرت خواہ شریعت اوس کی سبب نہ بھی ہو جسے کہ قادیانی صاحب کا منشا اس کے شراب
اور محنت نقل سے پایا جاتا ہے۔ حالانکہ عارف شعرائی اس کتاب کے علاوہ قاعدہ کتبہ تصریح
فرما چکے ہیں کہ غیر مصدوم کا کشف صحیح کہی نہیں ہو سکتا جب تک کہ شریعت کے ساتھ موافق ہو اور اوس وقت
تک جائز اہل نہیں ہو سکتا جب تک کہ شریعت اوس کی صحت پر فتویٰ نہ دے۔ اور یہی معلوم ہے کہ

طریق الہام یعنی طریق انقا اور ایمار میں انبیاء علیہم السلام کے سوا کوئی شخص بھی تلمیس الہام سے مامون
اور محفوظ نہیں۔ کیونکہ شیاطین بھی اپنے دوستوں کو انقا اور ایمار کرتے ہیں۔ پس قادیانی صاحب کا
یہ قول بھی بالکل لغو ہے جو براہین کے علاوہ ۲۳۹ و ۲۴۰ میں لکھتے ہیں کہ ”جیسے ایک نبی کا الہام دوسرے

نبی کے الہام سے مخالفت نہیں ہوتا اوی طرح الہام اولیا و شریعت حقہ محمدیہ سے مخالفت
نہیں ہو سکتا اور اوس کو موجب علم قطع نہ جانتا دوسرے“ کیونکہ قادیانی صاحب کے اس

نبی اور ولی کے الہام
میں مساوات غلط ہے

قول سے وہ تفریق بھی اٹھ جاتی ہے جو انبیاء و اولیاء اللہ اور اولیاء اللہ اور اولیاء اللہ کے انقا اور ایمار میں حق
الہامی نے ودیعت فرمائی ہے۔ اور قطع نظر اس کو ہمارے پاس سینکڑوں ثبوت موجود ہیں کہ اولیاء اللہ
کے انقا میں تلمیس الہام کا دخل ہوا۔ ہمارے نسخہ خود قادیانی صاحب کے اپنے الہامات میں تناقض اور
تلمیس الہام موجود ہے۔ مثلاً براہین احمدیہ کے ص ۹۵ اور ص ۹۶ میں اولاً قادیانی صاحب یہ لکھتے ہیں کہ

”آئیہ اصل رسولہ اور آیر عسی ربکم کا ظاہری اور جسمانی طور پر حضرت مسیح مصداق ہے
اور یہہ عاجز و حالی اور معنوی طور پر۔ اور وہ زمانہ بھی آئینہ الہام ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام
خود قبول قادیانی
تناقض اور سوشیالی

نہایت جلالت کیساتھ دنیا پر اتریں گے۔ لیکن اس الہام کو بیس بائیس برس بعد از الہام نام کے
ص ۳۰ میں لکھتے ہیں کہ اب جو امر خدا تعالیٰ نے میرے پیش کشف کیا ہے وہ یہ ہے کہ وہ مسیح موعود میں ہی
ہوں“ اور از الہ کے ص ۱۹ میں لکھتے ہیں کہ ”ہاں براہین میں جو کچھ میں نے مسیح ابن مریم کے دوبارہ
دنیا میں آیکا ذکر کیا ہے وہ ذکر صرف ایک ہی عقیدہ کی لحاظ سے ہے۔ اور یہ براہین صرف اوس ہی
پیروی کی وجہ سے جو ہم کو قبل از انکشاف اہل حقیقت اپنے نبی کو آثار مریہ کے لحاظ سے لازم ہے۔“
پس قادیانی صاحب نے خود ہی اپنے الہامات میں تناقض اور کذاب ثابت کر دیا اور خود ہی اپنے خیر

الہام کو ظاہر آنا مروی ہے اللہ علیہ وسلم کے مخالف بنادیا۔

توفی کہ معنی قادیانی تو خود
اپنے الہام میں رفع اور اہم
اور اکمل کے لئے۔

اور اسی طرح قادیانی صاحب نے خود ہی اول براہین احمدیہ کے حصہ ۱۹ میں اپنی الہامی عبارت
یعنی اِنِّیْ مَوْحِّیْۤ اِلَیْکَ کُ مَسْنٰی تَجْکُوْلُوْرٰی نَحْمَتِ دُوْنِ کَا و اِنِّیْ طَرَفِ اَوْحٰی اُوْنِ کَا کہے اور
حصہ ۲۰ میں توفی کے معنی یا بین عبارت لکھ کر لایا ہے لی میں تجھے کامل جبرجہنم کا اور اپنی طرف اَوْحٰی اُوْنِ کَا۔

لیکن اس کو سب سے بڑا پسند الہامی مکتوب عربی کو دیکھنا میں لکھا
ثم لا یسکون احد ان یأتی بآیة من
الصحابة اشد من غیر البیہ فی تفسیر
(الصحیحۃ ۱/۲۶۴ ص ۲۶۴)
التوفی یعنی الاموات ایل ولی ما تو یا مخرج

جھوٹا بنادیا اور ان کے سارے الہامات کو اضمات و احلام اور بیس شیطانی ہونا ثابت کر دیا۔ کیونکہ

کیرم اپنے کلام پاک میں اس کی ایک نشانی اس طرح بیان
فرماتا ہے کہ میں تمکو آگاہ کرتا ہوں کہ کس شخص پر شیطان
اوترے ہیں؟ سو بیشک وہ اوس شخص پر اترتے ہیں
جو جھوٹا اور بدکار ہو اور وہ جو شیطانوں کی طرف اپنے
کان رکھ کر ان سے ظنون اور امارات کی تلقین کرے اور
حل انکم علی من تنزل الشیاطین تنزل علی کل ثقاکم
یلقون السح و الذم کا دیوں۔ ای لا تا کون یلقون
السح الی الشیاطین فیلقون ہم ظنونا و امارات
لنقصا علیہم کمافی الذی یث الکلمة یخطفها الجنی فی جوار
فی اذن ولیہ فیذیہ فیما الذم من یأمن بہ۔ یعنی وہی شخص

اون کے ساتھ سوجھوٹ ملا کر پیشینگوئی یا کر تے ہیں اور پھر وہ جھوٹے نکتے ہیں جیسے قادیانی حسب کی
پیشینگوئیوں کا کذب۔ اون کے حریف لیکھ لہم کی کتاب کو مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے اور جب قادیانی حسب نے

کوئی رد نہ کیا۔ اور خود آتھم کی موت اون کی پیشینگوئی کی مینادی چہہ ہینے بعد ہوئی۔

قادیانی نے اپنے الہام
کا حلف ہونا مان لیا

اور خود اونہوں نے انجام آتھم کے ۲۵-۲۹-۳۱ میں داماد احمد بیگ کی نسبت اقرار کر لیا

کہ داماد احمد بیگ کی نسبت جو پیشینگوئی تھی اس کی مینا گدڑی اور اس کے ہر دم ہو نیکا اقرار کرتے ہوئے

کہہ گئے کہ سنتہ اللہ کے مطابق اس وعید کی مینادیہ میں تحلف ہو گیا۔ اور اپنا دروغ چھپانے کے لئے نفقہ

وعید میں تحلف کرنا سنتہ اللہ قرار دیا بلکہ ازالہ الاوام کے ۶۲ میں بخوالہ کورات چنانکہ

بقول قادیانی چاند گوی کو
الہام میں نے دیکھا دیا

نبی کے متعلق ایک قصہ لکھا کہ ایک بادشاہ کی وقت میں اونہوں نے اس کی فتح کے

بارہ مین پیشگیری کی اور وہ جھوٹے بھٹے اور بادشاہ کو شکست آئی۔ اور اس کی توجہ یہ بیان کی کہ درمحل وہ الہام ایک ناپاک رمج کی طرف سے تھا۔ لوری فرشتہ کی طرف سے نہیں تھا۔ اور ان نبیوں نے دھوکا کھا کر تباہی سمجھ لیا تھا۔ انتہی۔ پس ہی ایک قصہ سے صداقت پسند دوستوں کو معلوم ہو گا کہ قادیانی صاحب اپنے اس دعویٰ میں کس قدر سچے ہو سکتے ہیں جو انہوں نے براہین کو ص ۲۲۹ مین کیا کہ الہام جو اولیاء اللہ کو ہوتا ہے اس کو موجب علقہ قطعی نہ جاننا دوسرے۔ اور نیز اس دعویٰ مین جو انہوں نے اپنا حرجان بنا رکھا ہے کہ ان کو الہام آتی ہے معلوم ہوا کہ وہ ہی عیسیٰ موعود ہے اور یہ کہ حدیث شریا

جل جلالہ میں فرما دیا ہے کہ جو آدمی قادیانی صاحب ہیں اور نبی کریم ﷺ اپنی حدیث مین اس شخص کے لئے اشارہ فرما چکے ہیں۔ مگر قادیانی صاحب لفظ پنجاب ہوتے ہوئے عقل باور نہیں کر سکتی کہ وہ کیونکر

جل جلالہ میں فرما دیا ہے۔ باوجودیکہ محدثین کبار مین سے بخاری اور مسلم اور ترمذی اور ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابوداؤد طبرانی اور حاکم اور بیہقی بھی سب کے جل جلالہ میں تھے۔ اور سی طرح فقہار مین سے ابوالطیب اور شیخ ابوحامد اور شیخ ابوالحسن شیرازی اور جزینی اور امام الحرمین اور امام غزالی ہی جل جلالہ میں تھے اور سی طرح اکثر شیوخ طریقت۔ لیکن ان مین سے کوئی بھی اس حدیث کا مصداق نہ ہو سکا پھر ایک جہل قادیانی جو کائنات کا دیوانی پر اپنے سوبد اول مولوی محمد حسین صاحب بٹالوی کے ساتھ لڑم اور اپنے کو محمد بنیابا کیونکہ مصداق ہو سکتا ہو۔ حالانکہ اول تو جو الفاظ اس حدیث کے انہوں نے نقل کئے ہیں

کسی حدیث کی کتاب مین نہیں کیونکہ طبرانی کی عبارت مین ایک لفظ ہے لو کان الایمان عند الثیاب اور شیخین کی عبارت مین ص ۱۸۱ الفاظ مین اور ہر ایک روایت قادیانی صاحب کی الہام کی خلاف ورزی ہے۔ معاذ حافظ سیوطی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ شیخین کی روایت ایسی اصل صحیح ہے کہ اس سے امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف بھی اشارہ ہونا مستند علیہ ہے اور یہی باعتبار حجت کے متفق علیہ ہے اور حاکم شیرازی مین حافظ سیوطی کا تلخیص لکھتا ہے کہ ہمارے شیخ نے

لو کان الایمان عند الثیاب

لو کان العلم حلقہ سعد بن ابی

لو کان العلم حلقہ سعد بن ابی

لو کان العلم حلقہ سعد بن ابی

لو کان العلم حلقہ سعد بن ابی

لو کان العلم حلقہ سعد بن ابی

لو کان العلم حلقہ سعد بن ابی

جوام الام حنیفہ کا اس حدیث سے محروم ہونا اعتقاد کیا ہے وہ ایسا ظاہر ہے کہ جس میں کوئی شک نہیں۔ کیونکہ ابنا فارس میں سے کوئی بھی باعتبار علم کے ان کے مرتبہ کو نہیں پہنچا۔ اور صاحب درمختار لکھتے ہیں کہ جرجانی نے سہل بن عبد الستری سے روایت کی ہے کہ وہ کہا کرتے تھے کہ اگر حضرت موسیٰ اور عیسیٰ کی امتوں میں ابو حنیفہ کی طرح کوئی فرد امت ہوتا تو وہ ہرگز یہودی اور نصاریٰ نہیں اور عیسیٰ سہل بن قسریٰ بن جو کہہ کرتے تھے کہ میں اوس میثاق کو یاد رکھتا ہوں جو الدنجا سے نے مجھ پر وعالم اللہ میں لیا اور میں اوس کی رعایت کرتا ہوں۔

المم ابو حنیفہ حضرت صدیق اکبر سے تشبہ اور حقیقت مذہب اجماع الام ابو حنیفہ ہی ہیں جنہوں نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی طرح امر شوریٰ ہو کام لیا۔ جبکہ صحیح کتاب و سنت ہو کسی مسئلہ کا حکم نہ ملتا تھا اور ایسے کسی مسئلہ میں وہ تنہا پیش قدمی نہ فرماتے جیسے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے صحیح قرآن میں اور دیگر اقتضائیں صحابہ کے شوریٰ ہو کام لیا۔ پس امام نے اپنا مذہب شوریٰ کے ساتھ وضع کیا اور ہر امر کو انہوں نے اسماظرہ اور تصفیہ کے لوگوں پر انصاف اور اصحاب ابی حنیفہ کہا کرتے تھے کہ ہمارا کوئی مسئلہ نہیں جو امام حسب سے اس میں روایت نہ ہو اور اسی پر انہوں نے حلفین میں میزان کے صفحہ ۵ میں ہے کہ خلیفہ ابو جعفر منصور نے

قال لحافظ السیوطی هذا الحديث الذي رواه الشيخان من صحيح يعتمد عليه في الاشارة لادبي حنیفہ وصرحت علی صحیحہ و فی حاشیۃ الفیلسی و عن تلمیذ الحافظ السیوطی قال ما جزمہ شیخنا من ان ابی حنیفہ هو المارد من هذا الحديث ظاهر لا شاف فی لانه لم یلیج من ابنا فارس فی العلم بل ان احدہ شامی و روی الجرجانی فی مناقبہ یسند لیسلم بن عبد اللہ التستری انه قال لکان فی امتی موسیٰ و عیسیٰ مثل ابی حنیفہ لما قد دعا و لما تنصرنا۔ و قد وثق الام ابو حنیفہ

وهو كالصديق رضي الله عنه و جلالته ان ابا بكر ائيد عرجم القرآن لجد و قاة عطى الله عليه وسلم بمشقة عمر و ابی حنیفہ ابتداء تد و یقع (شامی) و کان یحب العلم و فی کل مسئلہ لم یجد صریحہ فی الکتاب والسنة و یعمل بما یعتقدون علیه فیما (کالی بکر رضی اللہ عنہ) و قد وضع مجمل شومای و لم یثبت لوضع المسائل ویناظر اصحاب حتی یستقر احد القولین فی شئ ابی یوسف و یقول عن اصحاب ابی حنیفہ کالی یوسف و یقول فی شئ عن انهم كانوا یقولون ملقنا فی مسئلہ قولا الا انهم دوا یتناون ابی حنیفہ و انقسموا علی ذلک لایمانا

المم ابو حنیفہ حضرت صدیق اکبر سے تشبہ اور حقیقت مذہب

اصحاب ابی حنیفہ کا کوئی قول امام کے قول سے باہر نہیں

امام ابی حنیفہؒ کی طرف لکھا کہ مجھے اطلاع ملی ہے کہ تو
 تیس کے حدیث پرعت دم کہتا ہے۔ تو اس کے جواب
 میں ارشاد فرمایا اے امیر المؤمنین تجھے غلط خبر ملی ہے
 میں اولاً کتاب اللہ کے مطابق عمل کرنا، ہوں پھر سنت
 رسول اللہ کے مطابق پھر ابی بکر و عمر و عثمان اور علی
 رضی اللہ عنہم کے فیصلے کے مطابق پھر باقی صحابہ کے
 احکام کے مطابق۔ پھر اگر ان میں سے کوئی فیصلہ نہ ملے
 تو میں اختلافی امر میں اپنے قیاس سے کام لینا ہوں
 اور اللہ اور اس کے بندوں میں کوئی قرابت نہیں۔
 پھر عادت شعبہ ابی اسی کتاب کے مسئلہ میں لکھتے ہیں
 کہ امام ابو حنیفہؒ کسی کو اعتراض نہ کرنا چاہئے کیونکہ وہی
 سب اماموں کے سردار ہیں اور سب سے اول اور ہوں نے
 ہی فقہ کی تدوین کی اور انہیں کی سند رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سب سے قریب ہے
 اور وہی سب سے اول اکابر تابعین کے افعال کو دیکھنے
 والے ہیں اور مجاہد خاضعین اور مفسرین کی سمیت سے
 بچنا چاہئے۔ کیونکہ امام رضی اللہ عنہ کتاب اور سنت کو مقتید
 تھے اور اس سے بڑھتے نہ رہتے۔ اور ایسے امام عظم
 ایسی باتوں سے پاک ہیں بلکہ یہی امام عظم ہیں جن کا مذہب
 سب مذہبوں کے انقضائے اور ختم ہو جائیگا بعد بھی رہیگا
 جیسے کہ مجھے بعض صحیح کشف والوں نے اس کو اطلاع دی ہے اور اس کو تابعین اور مقلدین ہمیشہ ترقی پذیر
 مقلطہ۔ میزان منہ و کان کتب الخلیفۃ
 ابو جعفر المنصور رالی الامام ابی حنیفہؒ بلوخی لک
 نقد ملائق علی الحدیث حال السبل لا مرکبا
 بلک یا امیر المؤمنین انما عمل اولاً بکتاب اللہ
 ثم لبعثہ رسول اللہ ثم بالصحابة فیما یجوز
 علی رضی اللہ عنہم ثم بالفتویٰ بقیۃ الصحابة
 ثم اقیس بعد ذلک اذا اختلفوا لیسین باللہ
 و بین خلقہ قریبۃ۔ میزان منہ
 فلا یفتی لاحد الا بخلاف علیہ لکنہ من
 اجل الامۃ و اقدامہ و یتا للذہب لایقیم
 سند الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و
 مشاہدۃ لافعال اکابر التابعین و ایاک ان
 تخوض مع الخاضعین کان الامام رضی اللہ
 کان متبعہ بالکتاب و السنۃ متبیا من الرای
 حکما قد مناک لک و حاشی ذلک الامام عظم
 من مثل ذلک حاشا لہ ہوا امام عظم متبع
 انقضائہ المذاہب لکما انما اخرنی بدیض
 اهل الکشف الصحیح و اتبعہ من یزول فی انزیا
 کما القارب الزمان فی حرمین اعتقاد فی الخلیفہ
 و اقوال اتبعہ۔ میزان المنص ۱۱۱

ہیں گے۔ اور چون جو قرب ساعت ہوتا جائیگا اوس کے اقوال اور اوس کے تابعین کے اقوال
میں اعتقاد بھی اُست کا زیادہ ہوتا جائیگا۔ انتہی لخصاً۔ پس وہ بالکل سچ ہے جو عبد السلام مبارک

سے جو غنائین منقول ہے کہ اوس شخص پر خدا کی لعنت ہو جس نے
امام ابو حنیفہ کے قول کو رد کیا۔ جب کہ امام شافعی رضی اللہ عنہ
امام اون کی طرح بین لکھ رہے ہیں کہ اُست کے سب ائمہ علم
فقہ میں ابو حنیفہ کے عیال ہیں۔ پس ہم امام ابو حنیفہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کے اس کثرت مناقب سے شراغ لیا سکتے ہیں
کہ بل فارس سے بجز ان کے اور کوئی مراد نہیں ہو سکتا۔
اور اب اس بقدر پر اس مقدمہ میں کفایت کرتے ہیں۔ کیونکہ جلیل
عبد اللہ ابن مبارک تابعی۔ دہخدا

۵۔ وقد قال ابن ادریس مثلاً
صحیح النقل فی حکمہ لطیفہ
بان الناس فی فقہ عیال
علی فقہ الامام ابی حنیفہ
نلعنة من رآہ اعدا دہمل
علی من رد قول ابی حنیفہ
عبد اللہ ابن مبارک تابعی۔ دہخدا

اور ملائکہ کرام کی حقیقت کے متعلق اور اولیٰ کے القاء اور ایماء کے متعلق جو کچھ کہ قادیانی صاحب نے
توضیح المرام کے متعدد صفحات میں لکھا ہے وہ اس قدر جلی الکفر ہے کہ جمیع انبیاء
علیہم السلام کی اُمتوں کے افراد کے مذاق کے مخالفت ہے اور قرآن و سنت
اور اصل امر نبوت ہی اس کی تکذیب پر تاباؤں بلند فتویٰ دی رہا ہے۔ بھلا کوئی نادان اس سے نادان سلمان
بھی یہ لفظ زبان ہو نکال سکتا ہے کہ ملائکہ کرام کا وجود حقیقی بجز اس کے کوئی نہیں کہ وہ ایک قسم کی محبت
ہے جو بندہ اور خدا کی محبت کے مزو مادہ کے ملنے سے پیدا ہو جاتی ہے۔ مگر خدا کی قدرت ہو کہ (ع)
چراغ کذب را نمود فروغی۔ توضیح المرام کے بعد لا وہوں نے اپنے ازالۃ الاوامام کے ۶۵ و ۶۶ میں اس کو
بر خلاف خود ہی اپنی تکذیب با بین الفاظ کر دی کہ ”اس زمانہ میں ایک گروہ مسلمانوں کا ایسا فلاح
صالح کا مقلد ہو گیا کہ وہ ہر ایک امر کا عقل سے ہی فیصلہ کرنا چاہتے ہیں اور ان کا بیان ہے کہ اعلیٰ درجہ
کا حکم جو تصفیہ تنازعات کے لئے انسان کو ملا ہے وہ عقل ہی ہے۔ ایسے ہی لوگ جب دیکھتے ہیں
کہ جو جبرائیل و عزرائیل اور دیگر ملائکہ کرام جیسا کہ شریعت کی کتابوں میں لکھا ہے اور جو جنت و جہنم جیسا
کہ قرآن کریم سے ثابت ہوتا ہے۔ اور یہ تمام صداقتیں عقلی طور پر سپاہی ثبوت نہیں پہنچتیں تو فی الفور اوس سے

جو درجہ اول اور ملائکہ ہیں
خود قادیانی کا قول مخالف

منگہ پہنچاتے ہیں اور تا دیلات کیلئے شروع کر دیتے ہیں کہ لایک سحر صرف قوتیں مُراد ہیں اور نہ ہر شے
صرف ایک ملک ہے اور جنت و جہنم صرف ایک روحانی راحت یا رنج کا نام ہے۔ انتہی پس ہم اس
مقدمہ کو اسی پر ختم کرتے ہیں اور ملانگہ کے وجود کے متعلق مزید بحث اس کتاب میں نہیں کرنا چاہتے
کیونکہ وہ ایک غامض مسئلہ ہے اور بوجہ اتم اوس کو حضرت ولی اللہؑ نے حجۃ الہا لہ میں لکھ دیا ہے۔

مقدمہ سوم

(قادیانی صاحب کے الہامات و آیات محرفہ کے بیان میں)

اس کے بعد قادیانی صاحب نے براہین احمدیہ کے متعدد صفحات میں ایک فہرست آیات قرآنی کی دی جو
بعینہ یا بصورت تحریف اولں پر وقتاً فوقتاً بطریق ایما و نازل ہوتی رہیں جیسے کہ ہماری اس کتاب کے
آخر میں وہ سب درج ہوں گی اور بجا ہے اس کہ ان آیات کی منزل علیہ حضرت محمدؐ صلی اللہ علیہ
وسلمؐ میں قادیانی صاحب نے ظلی طور پر اُن آیات کا مخاطب اپنے کو تصور کیا اور خود ہی اپنے مطالب کے
موافق اُن آیات کی تفسیر کر دی۔ سچا چہ ہم بطور شے نمونہ خروار چنے الہامی آیات یہاں پر نقل کرتے
ہیں تاکہ قبل از شروع مقاصد کتاب اس کو مقدمات پر ہمارے صداقت پسند دوست حاوی جوابین
اور اولں کو قادیانی صاحب کے متعلق اولں کو کلمات الہامیہ کے بخوبی سمجھنے سے صحیح نتیجہ لگانے کے

لئے عمدہ موقع ملے۔ مثلاً قادیانی صاحب کا براہین احمدیہ کے
۱۰۰۰ میں یہ الہام کہ کیا ہے تیرے سینہ میں کہولا؟ کیا ہے
۱۰۰۰ میں یہ الہام کہ کیا ہے تیرے سینہ میں کہولا؟ کیا ہے
۱۰۰۰ میں یہ الہام کہ کیا ہے تیرے سینہ میں کہولا؟ کیا ہے

ہر ایک بات میں تیرے لئے آسانی نہیں کی کہ تجھ کو بیت الفکر اور بیت الذکر عطا کیا اور خود ہی قادیانی صاحب نے
ان بیوت کی یہ تعبیر کی کہ بیت الفکر سے مُراد اس جگہ وہ چو بارہ ہے جس میں یہ عابر
کتاب کی تالیف کے لئے مشغول رہا ہے اور رہتا ہو اور بیت الذکر سے مُراد وہ مسجد ہے

جس چو بارہ کے پہلو میں بنائی گئی ہے اور قَافِ مَنْ دَخَلَہُ كَانَ آمِنًا اس مسجد کی صفت بیان فرمائی گئی ہے
یعنی جو کوئی اس مسجد میں داخل ہوگا وہ اس کی حالت میں بھیجا گیا۔ حالانکہ قادیانی صاحب کے الہام

کا پہلا فقرہ قرآن شریف کی آیت ہے جس میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف خطاب ہے اور اس کا اخیر فقرہ بھی قرآن شریف کی آیت مبارک ہے جو حق تعالیٰ نے کعبۃ اللہ کی شان میں بیان فرمائی لیکن قادیانی صاحب نے اپنی قادیانی مسجد کو کعبۃ اللہ کے ساتھ برابر کر دیا۔

قادیانی کو ابراہیم اور سلیمان نبی کو مخاطب ہو	اور اسی پر کثافت کی بلکہ براہین کے علاوہ میں اپنی حق	فہمنا ہا سلیمان فاتخذنا من
	میں یہ الہام اوتار کر وہ نشانی سلیمان کو سمجھائی یعنی اس	مقام ابراہیم صلی۔ براہین ۱۵۵

عاجز قادیانی) کو۔ سو تم ابراہیم کے نقش قدم پر چلو۔ یعنی رسول کریم کا طریقہ حقہ کہ جو حال کے زمانہ میں اکثر لوگوں پر شبہ ہو گیا ہے اور بعض یوڈیوں کی طرح صرف ظواہر پرست اور بعض مشرکوں کی طرح مخلوق پرستی تک پہنچ گئے ہیں۔ یہ طریقہ خداوند کریم کے اس عاجز بندہ سے دریافت کر لین اور اوس پر حلین۔ پس قادیانی صاحب نے یہ دونوں آیتیں جو قرآن کریم میں جدا جدا ترتیب پر بیان فرمائی گئی ہیں اون کو ایک جگہ جمع کر کے ایک میں سلیمان ہوا ہے کو تعبیر کیا اور دوسری آیت میں ابراہیم سے اپنے کو متبرک کیا اور جو نشانہ حق تعالیٰ کا اس آیت کو نازل فرمایا تھا کہ اُس نے محمدیہ مقام ابراہیم کو اپنا جاسے نماز بنا لیں یعنی کعبۃ اللہ کی طرف آئیں اوس کے برخلاف قادیانی صاحب نے یہ الہام اپنے حق میں اوتار کر لکھا کہ مقام ابراہیم صلی میں مجھ کو اللہ تعالیٰ نے ابراہیم بنایا ہے اور ساری خلقت کو میری اتباع کو واسطے فرمایا ہے۔

قادیانی صاحب پر وحی اوتارنی ہے	پھر براہین کے علاوہ میں اپنے حق میں اس آیت مبارک کو اوتار	قل انما انا بشر مثکم یوحی الی
	کہ ہرے میں صرف مجھ سے جیسا ایک آدمی ہوں مجھ کو یہ وحی	انما الکم الواحد۔ ۱۵۵

ہوتی ہے کہ بحر اللہ تعالیٰ کے اندر کوئی مٹھارا مجبور نہیں دہی اکیلا مجبور ہے جس کے ساتھ کسی دُشمن یا کرناہین چاہئے۔ انتہی بلفظ۔ کہ اس آیت مبارک میں قرآن مجید نے یہ تمام اعزاز حضرت نبی کریم کو جو بخشا اور جو نبی کو غیر نبی سے جدا کرتا ہے قادیانی صاحب نے اس میں اپنے کو سہم و شریک بنادیا اور بجانب اللہ اپنے بھی وحی اوتارنے لگی۔

قادیانی کی وحی قرآن کی طرح وحی متلو ہے	پھر براہین کے صفحہ ۲۴۲ میں اپنی وحی کے متلو سہونے کے	واللہ اعلم ما اوحی الیہا
	متعلق یہہ آیت اوتاری کہ چڑھ اوپر جو وحی کی جاتی ہے تیری طرف	من ربک۔ (براہین ۱۵۵)

تیسرے رب سے۔ پس قادیانی صاحب کو اس الہام نے جو قرآن شریف کی آیت ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اتاری اس نذر قرآن کی طرح قادیانی صاحب کے الہامات کو بھی وحی متلو بنا دیا۔ مگر اس خوفناک اور ڈراؤنے معنی سے قادیانی صاحب کے چیلے بھی چونک اٹھیں گے کہ قرآن کے مقابل قرآن کی طرح یہ کہاں کی وحی متلو آگئی؟ اور قرآن قادیانی یہیہ جدید قرآن کہاں سے آگیا؟

قادیانی اور زوجہ قادیانی کو جنت کی بشارت اور برابریں کے صفحہ ۴۹۶ میں یہ فقرات اپنے حق میں اذکار کران کے معنی خود ہی اس طرح لکھے کہ اے آدم تو اپنی زوجہ سے بہشت میں رہ۔ اے احمد تو اپنی زوجہ کے ساتھ بہشت میں مکان پکڑ اور آدم اور مریم اور احمد سے اپنے کو مبرا رکھا اور زوج سے مراد اپنے رفیق اور جنت کو مبرا جنت کے وسائل یعنی اے آدم۔ اے مریم۔ اے احمد تو اور جو شخص تیرا بیچ اور رفیق ہے جنت میں یعنی نجات حقیقی کے وسائل میں داخل ہو جاؤ۔ بہشتی لفظ۔

قادیانی کے سریرین عذاب اور بڑا محنت کا کو جو خواص رسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اس آیت مبارک و ما کان اللہ لیعذبہم و انت فیہم و ما کان اللہ لیعذبہم و ہم لیسفخذون۔ (براہین مملوکہ)

و سلم میں سے ہے لفظی اور معنوی تحریف کیساتھ اس طرح اُتارا کہ جس قوم میں تو (قادیانی) آیا ہے اول کو اللہ تعالیٰ ہرگز عذاب نہ لگا اور ضرور اللہ تعالیٰ اول کو عذاب نہ لگا در حالیکہ وہ اللہ سے بخشش مانگتے ہیں۔ حالانکہ قرآن شریف میں دوسرے لفظ لیعذبہم کی جگہ لفظ معذبہم آیا ہے۔

قادیانی رحمۃ اللعالمین اور برابریں کے صفحہ ۵۰۶ میں یہیہ و ما اور سنا کہ لا رحمة للعالمین۔ (براہین مملوکہ) الہام اذکار کہ ہمنے تجھے نہیں بھیجا مگر اسلئے کہ کل جہانوں کے حق میں رحمت ہو۔ حالانکہ رحمت اللعالمین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وصف خاص ہے۔

قادیانی کو کسی کلام پر سواغہ نہیں اور جو چاہے کرے (اسے قادیانی) تو جو جی چاہے سو کر بیشک ہمنے تجھے بخش دیا ہے۔ مگر قادیانی صاحب کے کسی الہام سے یہ نہ معلوم ہو سکا کہ اول کو اس قدر آزادی اور بیباکی خدا تعالیٰ نے کیوں دی؟ جو کسی

نبی کریم کو بھی راضی نہ ہوئی۔ اور جبکہ مقتضائے الہیہ اس وقت تک کہ دیکھو و اتمت علیکم نعمتی دین محمدی
کامل ہو چکا اور نعمتِ خدا داد میں کوئی کمی نہ رہی تو ان آیات اور نعمات ربانی کا محرف ہو کر قادیانی حصّہ
پر اوزن اِس کی کیا نتیجہ نکل سکتا ہے بجز اس کے کہ دین محمدی کو ناقص سمجھا جائے اور نعمتِ خدا داد کو غیر کامل
خیال کیا جائے۔ حالانکہ سفیرِ رب العالمین یعنی حضرت جبریل جو ایسی آیات کے ساتھ اللہ کی طرف سے
آنے کے لئے مبعوث ہوئے اور سے قادیانی حصّہ ازالۃ اللادہام کے حصّہ میں بائیں الفاظ آنے سے روک
دئے ہیں کہ یہ بات مستلزم محال ہے کہ خاتم النبیین کے بعد پھر جبریل علیہ السلام کی وحی رسالت کے ساتھ
زمین پر آمد و رفت شروع ہو جائے۔ انتہی۔

پس یہ کو قادیانی صاحب کے ایسی عجیب گفیرات اور زخرف الہامات میں مزید کلام کر نیکی ضرورت نہیں
مان ہو کہ بحث ہے تو فقط اِس میں ہے جو قادیانی صاحب کے سوید اول مولوی محمد حسین صاحب بٹالوی

اپنے رسالہ اشاعت السنۃ مطبوعہ ۱۳۵۷ھ کے صفحہ ۲۶ وغیرہ میں ان آیات کی تاویل اور
تائید کے لئے اور نیز ان سے تحریف کا الزام اٹھا دینے کی غرض سے لکھتے ہیں کہ آیات
قرآنی جب آنحضرتؐ یا دوسرے انبیاء علیہم السلام کو خطاب میں نازل ہوئی ہیں تو ان کا نام قرآن تھا
اور جب انہیں آیات سے اللہ تعالیٰ نے غیر انبیاء مثل صاحبِ براہین قادیانی کو مخاطب فرمایا تو ان کا
نام قرآن نہیں رکھا جاسکتا بلکہ صفحہ ۲۶ وغیرہ میں صاف صاف لکھا گیا کہ "ایک ہی کلام کو ایک ہی
وقت میں مخاطب یا مستحکم کے لحاظ سے قرآن اور غیر قرآن کہنا اہل علم کے نزدیک مستبعد اور محال غیر ضرور
نہیں۔ چنانچہ کسی ایک کلام جبکہ اُس کا مستحکم مثلاً خدا تعالیٰ ٹھہرایا جائے کلام رحمانی کہلاتا ہے کسی
وہی کلام جب اُس کا مستحکم شیطان یا فرعون ٹھہرایا جائے تو شیطانی یا فرعونی کلام کہلاتا ہے۔

پس وہ کلام جیسے انا خیر منہ خلقتنی من نار و جہلمیں نے کہا یا جیسے انا و کلم اللہ علی
جو فرعون نے کہا تو یہ کلام شیطانی اور فرعونی کہلاتے ہیں۔ اور اسی صفحہ کے حاشیہ
میں لکھا پھر وہ خواہ کسی زبان میں ہو قرآن نہیں کہلاتا۔ انتہی بلفظ۔ پس اگر قادیانی
صاحب کے ان سوید اول کی تاویلات فاسدہ کو تسلیم کیا جائے تو لازم آتا ہے کہ اس سوید اول کی آیات

جو آیات قرآنی کر
قادیانی برائے ہیں
ان کا نام قرآن نہیں

بقول قادیانی حصّہ
وہ خدا کا کلام نہیں ہے
بلکہ قرآن میں شیطان
یا فرعون ٹھہرایا ہے

فرقانی قرآن ہونے سے خارج ہو جائیں اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآن مجید کی تمام آیات کے ساتھ نیا علی بنین ہین اور قطع نظر سے خود ائمہ اسلام نے تصریح کر دی ہے جیسے کہ فقہ اکبرین ہے

تمام قرآن کلام ہذا کہ جو کچھ کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن منزل کیا وما ذکرہ اللہ تعالیٰ فی القرآن عن رسولہ وغیرہ میں حضرت موسیٰ وغیرہ انبیاء علیہم السلام کے واقعات علیہم السلام وعن فرعون بلعین فی لک کلمہ کلام اللہ تعالیٰ فقہ اکبر

اور ایسا ہی فرعون اور بلعین وغیرہ کے مقالات بیان فرمائے ہین یہ سب الہامی کلام ہے جو جب ارشاد خداوندی لوح الہی میں محفوظ ہے اور کسی کے بدلانے بل ہو قرآن مجید فی لوح محفوظ ہے

سے نہیں بدل سکتا۔ کیا یہ ممکن ہے کہ اگر کسی شخص کو مثلاً امر القیس کا یہ شعر قفا بندھ من ذکرہ حبیب و منزلہ الہام ہو تو یہ شعر امر القیس کا نہ کہلائیگا۔ پس خدا کا کلام اوس کے علم کی طرح ازل سے ابتدا تک اوس کی ایک صفحہ قدیم اور بسیط ہے اور جیسے اوس کو ایک ہی آن بسیط میں جملوات ازل وابد کو اوس کے احوال مناسبتہ اور صفات متضادہ کیساتھ جان لیا۔ مثلاً زید کو اوس آں میں موجود بھی جان لیا اور معدوم بھی اور جوان بھی اور بوڑھا بھی اور نہتا بھی اور روتا بھی اور جنتی بھی اور دوزخی بھی۔ یا کہ مثلاً زید ہزار ہر کے بعد پیدا ہوگا اور باہر سے ہزار برس کے بعد مرے گا۔ اسی طرح حق تعالیٰ نے ایک ہی آن بسیط میں جمیع کتب سماویہ کو ساتھ بے کیف لکھ فرمایا چنانچہ اسی حسی کے متعلق امام ربانی حضرت مجدد دافع ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلد اول کے مکتوب (۲۶۶) میں ارشاد فرماتے ہین کہ محمد بن کلام اللہ تعالیٰ ایک کلام بسیط است کہ از ازل تا ابد سہمان یک کلام گویا است۔ اگر امر است از بجائنا ناشی است و اگر نہی است ہم از اجنا۔ اگر اعلام است ہم از اجنا ما خود است و اگر استعلام است ہم از اجنا۔ اگر تمہی است ہم از اجنا مستغدا است و اگر ترجی است ہم از اجنا۔ جمیع کتب منزلہ و صحف مرسلہ و نصیحت از ازل کلام بسیط اگر توریث است از اجنا انتساخ یافتہ است و اگر تخیل است ہم از اجنا صورت لفظی گرفتہ است۔ اگر زبور است ہم از اجنا مسطور گشتہ۔ و اگر ذوق ان است ہم از اجنا تنزل فرمودہ۔ واللہ کلام حق کہ علی الحق تکیا است و پس چہ پس در نزول مختلف آئند آمدہ۔ پس اس صورت میں ہم بقول امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نہایت وثوق کیساتھ کہہ سکتے ہین کہ قرآن کریم میں حضرت موسیٰ اور عیسیٰ کی حکایات یا خروج

ابلیس کے منازعات کو جس طرح کہ حق تعالیٰ نے اپنے علم بسطیہ کے ساتھ ایک ہی آن بین بصورت
متضادہ جانا اسی طرح وہ اپنے کلام بسطیہ میں ان کے مقالات کیساتھ گویا ہوا۔ پس وہ اسی کلام
ہے جو ابلیس نے کہا اَنَّا خَيْرٌ مِّنْ خَلْقِكَ مِّنْ نَّامِرٍ یَا قُرْعَوْنُ نے کہا اَنَّا دَابُّکُمْ اَلَا تَعْلَمُوْنَ۔ ہر چند کہ قادیانی
صاحب خواہ انہیں دو کلمات کے ساتھ ملہم کیوں نہ ہوں کہی ان کلمات کا کلام ربانی ہونے سے انکار
نہ ہو سکیگا۔ علی الخصوص جبکہ خود قادیانی صاحب ان کلمات قرآنی کو خدا کی طرف سے الہام ہونیکے
قابل ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ کا یہ محفوظ کلام جملات قرآنی ہوں یا ان کے معانی نغم موجودہ کے ساتھ کہی
کسی دوسرے کا کلام نہیں بن سکتا نہ منظم کے تبدیل کے لحاظ سے اور نہ نفاط کے تیز کے اعتبار سے
دور صفت آئندہ گفت **۴** گرچہ قرآن از لب پیغمبر است ۛ ہر کہ گوید حق نہ گفت او کا فر است۔

مقدمہ چہارم

(قادیانی صاحب کی رسالت اور انکی فطرت حضرت مسیح کی فطرت سے متشابه بلکہ متحد ہونیکا نہیں)

پھر قادیانی صاحب نے اس آیت مبارک کو جس میں اللہ تعالیٰ نے **هو الذی ارسل رسوله بالهدی و**
اپنے نبی کریم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں غلبہ دین کا **وین الحق لیطهر علی الدین**۔ عمدہ ترجمہ
وعدہ دیکر ارشاد فرمایا ہے کہ وہی خدا ہے جس نے اپنا رسول ہدایت اور سچے دین کے ساتھ بھیجا ہے تاکہ
اوس کو سب دینوں پر غالب کر دے۔ برابر میں احمدیہ کے ۱۹۵۵ء میں اپنے الہامات کی فہرست میں داخل
کر کے لکھا ہے کہ جس غلبہ کاملہ دین اسلام کا وعدہ دیا گیا ہے وہ غلبہ مسیح کے ذریعہ سے ظہور میں آئیگا
اور چونکہ یہ غلبہ مسیح کی پہلی زندگی کا نمونہ ہے اور اس عاجز کی فطرت اور مسیح کی فطرت باہم نہایت
ہی متشابهہ واقع ہوئی ہے۔ گو یا ایک ہی جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک ہی درخت کی دو پہل ہیں اور جڑ سے
اتحاد ہے کہ نظر کشفی میں نہایت ہی باریک امتیاز ہے۔ اسلئے خداوند کریم نے مسیح کی پیشگوئی میں ابتدا
سے اس عاجز کو بھی شریک کر رکھا ہے یعنی حضرت مسیح کی پیشگوئی مستزکرہ بالا ظاہری اور سمائی طور پر صدق
سے اور یہ عاجز روحانی اور معنوی طور پر اس کا محل اور مورد ہے۔ یعنی روحانی طور پر دین اسلام کا غلبہ

سینہ یوں پر غلبہ حضرت مسیح کے وقت میں ہوگا جیسے جانی طور سے دنیا پر دوبارہ آئیگی

جو حج قافلہ اور براہین ساحل پر موقوف ہے اس عاجز کے ذریعہ سے تقدیر ہے گوارا کی زندگی میں یا بعد وفات ہو۔ انتہائی بلفظ مختصراً۔

کس بجو اس چوتھے مقدمہ میں انصاف پسند دوستوں کو یہ دکھانا منظور ہے کہ اولاً اس آیت کریمہ کا مصداق تاریخی واقعات کو کس کو بنادیا؟۔ دویم یہ کہ مسیح قادیانی حضرت مسیح ابن مریم صلوات اللہ علیہ کے ساتھ تشابہ فطرت کو دعویٰ میں کہاں تک پہنچے ہیں؟۔

پس لہر اول یعنی اس آیت کریمہ کا مصداق کس زمانہ میں دین حق کا غلبہ حسب وعدہ ربانی ہوا یا ہوگا سوا کے متعلق فقط ایک ہی مفہم شرعی کا قول ہے

قال النحاک ذلک عند نزل علی السلام (انوار الحق)

کہ یہ غلبہ عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کے وقت میں ہوگا۔ لیکن علامہ ذہبی نے میزان میں اور سیوطی نے لآلی مصنوعہ میں تصریح کر دی ہے کہ ضحاک ایک نہایت ضعیف الروایت مفسر ہے جسکے مرویات قابلِ غور ہیں۔ مگر قطع نظر اس کے ضعف کے جب ہم تاریخی واقعات پر نظر کرتے ہیں تو وہ ہکولتین دلائل ہیں کہ اس غلبہ کا ظہور اور وعدہ الہی کا وفا بوجہ اتم خلفا ثلاثہ رضوان اللہ علیہم کے زمانہ میں ہوچکا کیونکہ غلبہ تام کا معنی بجز اس کے اور کوئی نہیں کہ دین کفر کا بیضہ دراؤں کا مرکز ٹوٹ جاوے اور اس کے حامی پھوٹ جاویں یہاں تک کہ اس کا کوئی داعی باقی نہ رہے اور اس کا شرف مطلقاً نہ رہے مگر یہ سنے خلفا ثلاثہ کے وقت حاصل ہوا۔ کیونکہ اس وقت تمام روئے زمین فقط دو ہی ذی شوکت پادشاہوں یعنی کسریٰ اور قیصر کے قبضہ میں تھی اور انہیں ہر دو بادشاہوں کا دین باقی ادیان پر غالب تھا۔ چنانچہ روس اور روم اور فرنگ و جرمن اور افریقیہ اور شام اور مصر اور بعض بلاد مغرب اور حبش کے ملکوں میں قیصر کی متابعت اور موافقت ہی دین لطیفیت تھا اور خراسان اور ایران اور ترکستان اور بلخ وغیرہ ملکوں میں کسریٰ کی متابعت ہی دین مجوس بڑھا ہوا تھا اور باقی ادیان جیسے دین یہودیت اور دین مسکین اور دین ہندو اور دین صائین ان ہر دو پادشاہوں کی شوکت ہی پائمال ہو کر ضعیف ہو گئے تھے اور ان ادیان کے متدین نہایت ہی زہل و خلوت کے ساتھ پرانہ ہو چکے تھے۔ پس داعیہ الہی ان راہ ہدایت کو بھٹکے ہوئے کو نچوڑ خلق سے چھڑانے

کے لئے جوش میں آگیا اور اوس نے دولتِ کسریٰ اور قریہ کو فتوحاتِ اسلام کا نشانہ بنا دیا اور ان دونوں بادشاہوں کے ادیان درہم و برہم ہونے سے اسلام کی مشرت نے باقی ادیان کو پہا پال کر لیا۔ پس اگر ہرزلان و ذریہ کسریٰ کے قول پر نظر کی جاوے جس کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے اوس وقت کی آبادی زمین کا نقشہ لیون بیان کیا کہ تمام زمینیں اس وقت بمنزلہ ایک مرغ کے تھے کہ جبکہ اسے عراق ہے اور اوس کے دو بازو فارس اور روم اور دو پالون ہند اور فرنگ ہیں تو تاریخ شہادت دیدگی کہ علماء اس مرغ کا سر کسے چٹھاڑا اور اس کے دو بازو کسے توڑے؟ اور فتح فارس اور روم کی بنیاد کسے رکھی اور اوس کا وقوع کسے ہاتھ سے ہوا اور اوس کی ایک ٹانگہ فرنگ کسے توڑی؟۔ یعنی بحرِ خلفائے ثلاثہ کے کوئی اس دولت سے بہرہ ور نہ ہو سکا۔ یہی ایک ٹانگہ یعنی ملک ہند باقی تھا جو علماء اوس وقت مفتوح نہوا۔ لیکن حسبِ بشارت نبوی مرغ کی دوسری ٹانگہ بھی سلطان

محمود غزنوی اور بیسی
محمود غزنوی کے ہاتھ سے توڑا دی گئی اور عرب
قال رسول اللہ خیر اہل عصبان عصبانہ
تغن والہند وعصبانہ ممکن عصبانہ بن ہر

اور سجدین بنا ہوئیں اور والدہ الکبریٰ کی آواز گھر گھر بین اور اوس کی صدائیں کوہ و درشت میں گونج گونج اٹھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی
راست آئی جو فرمایا کہ رومے زمین پر کوئی
گھر نہ رہے اور ویر کا باقی نہ رہے گا کہ اوس میں اسلام
کا کلمہ اللہ تعالیٰ داخل کر لیا خواہ کسی عزیز کی
عزت کے ساتھ یا کسی ذلیل کی ذلت کے ساتھ جبکہ خدا عزت دلیگا وہ اوس کلمہ کے اہل ہوں گے
اور جن کو ذلت دلیگا وہ اوس کے مطیع ہوں گے اور سب جگہ دین اللہ کا ہوگا۔

نفس کوئی وجہ نہیں کہ اس آیت کریمہ کا مصداق بقول قادیانی صاحب قادیانی صاحب کا موجودہ زمانہ
جو جس میں چاروں طرف سے کفر کا غلبہ ہونے سے دارالاسلام دارالکفر بلکہ دارالحرب بنا جا رہا ہے
اور آج تک مسلمانوں کے غرض میں کوئی بھی نصرانی یا یہودی یا مجوسی ادن کے ذریعہ سے مسلمان نہیں ہوا

اور نہ اول کی تصنیفات اور تالیفات اور تشریحات الہیات اور مخرجات دعویات و مخرجات دین کے کوئی فائدہ بخشا بلکہ اوسنے اولیٰ است محمدیہ کو یہودیت کی نسبت دیدی اور اپنے لئے اول کی زبانی محمد کا خطاب حاصل کر لیا اور بجائے اس کے کہ وہ قوم شرک و کفر میں بہی پھیلاتے بغیر اس کے خود امت محمدیہ میں سے گروہ نیچر کی طرح ایک گروہ غیر مقلد قادیانی کھڑا کر دیا۔

ایں قصہ عجب شنو کر بخت وژگون

مارا کشت یار بالفاس عیسوی

امروم یعنی قادیانی صاحب کالیہ دعویٰ کہ اول کو حضرت مسیح علیہ السلام کیا ہتہ بحدی اتحاد اور اول کی فطرت اور حضرت مسیح علیہ السلام کی فطرت ایسی متشابہہ واقع ہوئی ہے کہ گویا ایک جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک درخت کو دو پھل ہیں۔ پس قبل اس کے کہ ہم اس کی نسبت اپنی رائی کوئی فتویٰ دین ضرور ہے کہ ہم اولاً حضرت مسیح ابن مریم صلوات اللہ علیہ کی صفات ذاتیہ جو اول کی نفس فطرت میں وصیت کی گئیں اور جو اون کو از رحمت نبوت عطا کی گئیں اور جن کا ثبوت قرآن و سنت و پیایا گیا ہے انصاف پسند دوستوں کے پیش نظر کریں تاکہ مشتبہ اور شبہ بین فرق کر سکیا پورا موقع ملے۔ پس پہلا وصف ذاتی جو

قادیانی کا دعویٰ
تشابہ فطرت با مسیح

عیسیٰ بنی اللہ کی فطرت
قرآن کریم عیسے صلوات اللہ علیہ میں ثابت کر رہا ہے وہ یہ ہے
کہ وہ باعتبار فطرت اور نفس خلقت کے بصفات جمیع انبیاء
کرام اللہ تعالیٰ کے کمال قدرت کی ایک آیت اور رحمت ہیں جو بکسی
بشر کے چہونے کے مریم ناکھڑا کے لہن سے نقطہ حضرت جبریل علیہ السلام
کے نفع سے ایک ہی ساعت میں شکون ہو کر متولد ہو گئے۔ جیسے کہ یہی معنی
خازن اور مدارک میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے لیکن
افسوس کہ اول کے متشیل یعنی میرزائے قادیانی یہ وصف اپنے میں
نہ دیکھ کر حضرت مسیح کے اس وصف سے جسکو نفس فطرت سے تعلق ہے
اور جس میں میرزائے قادیانی اپنے کو حضرت مسیح سے متشابهہ فطرت
ہو بیگا دعویٰ کرتے ہیں منکر ہو گئے اور بات باع یہود و جہود فرقہ نیچر پر

واذ صر فی الکتاب عیسم اذا تبینت
من اهلہا مکانش تیا فاختذت من
دوہم حجابا فامرسلنا الیہا سر و حاش
لہا البشلسو یا۔ قالت انی اعوذ بالک
منک ان کنت تقیاً۔ قال اما انارسل
رکب لاهب الی غلاما زکیا۔ قالت انی
یکون لی غلام ولم یمسسی لیشر ولم الیک
لیخا۔ قال کذا الیک قال ہیک ہی علی
ہمین قال فجعلہ ایتہ للناس ورحمہ
منان کان امر مقفیاً۔ فجعلت خاتمت

کی طرح ایسے تولد کو خلافت قانون قدرت سمجھ کر اپنے ازالہ الاولیاء کے ساتھ بائیس برس کی مدت تک تجارتی محاکم بھی کرتے رہے ہیں یعنی وہ بن باب نہیں پیدا ہوئے تھے بلکہ وہ یوسف تجارت کے قانون قدرت بیٹھے تھے۔ حالانکہ پہلے شرعاً و عقلاً ثابت ہے کہ جس طرح حق تعالیٰ کی ذات غیر محاط اور ہمارے تحمل سے خارج اور راز الہی ہے اسی طرح اوس کے افعال بھی غیر محاط اور ہمارے احاطہ عقل سے باہر اور راز الہی ہیں۔ پس یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایسی ذات کے افعال غیر محاط کو محاط بنائیں گے لے ایک ایسا قانون قدرت انشاء کیا جائے جس سے اوس ذات و راز الہی کی قدرت غیر محاط اور غیر محدود و محدود کیجائے۔ اور جبکہ کہ وہ خود از روئے رحمت بڑھتا اپنے نبی کریم اور کلام عظیم کے ذریعہ اپنے کمال قدرت کی ایک آیت بیان فرما رہا ہے اوس کی تلمذ کی جائے۔ ہاں سچ ہے کہ اللہ تعالیٰ میں (بالقول سید نبی السد کے قانون قدرت میں) کوئی بھی تغیر و تبدل نہیں کر سکتا۔ لیکن ساتھ ہی اس کے ساتھ ہی راست ہے کہ کوئی ناقص العقل اور کوئی چشم احوال اوس ذات کے قانون قدرت پر اپنے استقراء سے احاطہ نہیں کر سکتا ہے اور نہ اس صورت میں کوئی ہی اولیٰ اعجاز معیہ کی جو ایک اللہ کے مسخر نما بندہ کو ناتھ پر ظاہر ہوئے اور اوس سے زیادہ تر مسخر نما بندہ خدا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی خدا اولیٰ کی خبر دی ہو اپنے محدود شواہد پر قیاس کر کے تلمذ کر سکتا ہے پس پھر اس فرقہ کے امام سید کا سورہ النعام کی تفسیر کے اخیر یعنی جلد سوم ص ۱۳۱ میں اولاً اقرار کرنا کہ ہاں یہ بات سچ ہے کہ تمام قوانین قدرت معلوم نہیں ہیں اور جو معلوم ہیں وہ نہایت قلیل ہیں اور لوگوں کا علم بھی پورا نہیں ہے بلکہ ناقص ہے۔ اور ثانیاً ایسے عجیب و غریب واقعات کے متعلق کہ جس کے وقوع کا کافی ثبوت موجود

بہ مکانات تصیاء۔ فاباءها الخاص الى
جذع الخلة ثالث یلتقی مت قبل هذا
و کنت نسیا منیہا۔ فادما من تحتها الا
خرنی قذیل ذک تخک سرتا۔ و حترى
ایک بجذع الخلة لساظ علیک دطیا
جینا۔ فکلی و اشرفی و قری عینا فلما
ترین من البشر لحد افقوی الی نذر
للرحم و ما فلقن اکلم الیوم انیاء فانت
به قوجا تخله قان ایاہم لحد جنت
شیئا قریا۔ یا اذت هارون ما کان لولک
امر و سوس مکانت انک یغیا فاشاوت
الیہ قان کیف تکلمن کان فی المهد
صعبا۔ قال الی عبد اللہ اثنی الکتاب
و جلی نبیا۔ الیہ۔ سورہ صہیم

ہو اور گواہوں کے اختراعی اور معلومہ قانون قدرت کے مطابق نہ ہو۔ یہ لکھنا کہ ایسی صورت میں بلاشبہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ اس کے وقوع کے لئے کوئی قانون قدرت ہو گا اور اس کا علم ہو گا نہیں اور پھر اس کے برخلاف یوں لکھنا کہ جب وہ کسی قانون قدرت کے مطابق واقع ہوا ہے تو وہ معجزہ نہیں۔ کیونکہ ہر شخص جسکو وہ قائلہ معلوم ہو گیا ہو گا اس کو کرسکیگا۔ یہ انصاف پسند دوستوں کے نزدیک ایک دلیل کی بڑی زیادہ تر وقعت نہیں رکھتا۔ کیونکہ ہمارے نزدیک معجزہ خدا تعالیٰ کے اس فعل کا نام ہے جو بندوں کی قدرت سے بالاتر ہو پھر خواہ خدا کے ایسے فعل کا ظہور بلا واسطہ ہو اور یا اس کے کسی خاص بندہ کے واسطے ہی ہو جس کی کرامت اللہ تعالیٰ کو منظور ہے تو پھر اس قانون کو تسلیم کر لینے میں دوسرا کوئی کیونکر سہم ہو سکیگا اور وہ فعل معجزہ کی حد سے کیوں باہر ہوگا۔ پس سید کا اس پر یہ نتیجہ نکالنا بالکل دور از ایمان ہے جو انہوں نے اس جلد کے حصہ ۲ میں لکھا کہ ہماری سمجھ میں کسی شخص میں معجزے یا کرامت کی ہونیکا یقین کرنا ذات باری کی توحید فی الصفات پر ایمان کو ناقص اور ناقابل کر دینا ہے اور اس کا ثبوت پیر پرست و گور پرست لوگوں کے حالات و نظائر سے جو اس وقت بھی موجود ہیں اور صرف معجزہ و کرامت کے خیال نے اولن کو اسکی رغبت دلائی ہے اور خدا تعالیٰ قادر مطلق کے سوا دوسری طرف اولن کو جبر کیا ہے۔ اسی وجہ سے ہمارے سچے مادی محمد رسول اللہ نے اور ہمارے سچے خدا و وحدہ لا شریک نے صاف صاف معجزات کی نفی کر دی انتہیٰ مگر ہمارا یہ تمام کلام یاد رکھنے کے قابل ہے جو اوپر قانون قدرت کی متعلق لکھا گیا ہے۔ کیونکہ اس سے غریب کام لینا ہوگا۔

عیسیٰ کے معجزات	ای طرح وصف دوم جو قرآن نے عیسیٰ بن مریم
صلوات اللہ علیہ کے لئے ثابت کیا وہ یہ ہے جو سورہ آل	انی جئناکم بایتہ من ربکم انی اخلق لکم المیزان
عمران میں خود عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کی ربانی اقرار ہے کہ	العیثۃ الطیر فان فیہ فیکون طیرا بآذن اللہ
اور انہوں نے ان علامات کے ساتھ نبی المرسل کی طرف اپنی	وا برعلا کہ والہ یوس و اخی الموی باذن اللہ
رسالت کا دعویٰ کیا کہ مجھ کو میرے رب نے یہ نشانی دی ہے کہ	وان ینکم بما تملکون و ما تفترون فی ہیتہکم
میں مٹی کے پتے بنا کر اولن میں پھونک مارتا ہوں اور وہ اللہ	ان فی ذلک لآیۃ لکم انکم سمعتم و انکم لا
	یم صحیح اللہ المرسل فبقول ما اذا جئتم قالوا

ہے تو بالیقین میں نہ حضرت مسیح نے اوی حوض سے اوڑھ لیا ہوگا جو عراقی میں بہت حد کہلاتا تھا اور جس کا پانی بہنے کے بعد جو کوئی کہ پہلے اس میں اور نہ کسی ہی بیماری میں کیوں نہ ہو اس سے چنگا ہو جاتا تھا اور جس پر کہ حضرت مسیح اکثر جایا بھی کرتے تھے۔ اور انالہ الاوہام کے حصہ ۳۲ میں لکھا کہ یہ عقائد بالکل غلط اور فاسد اور شرکاتہ خیال ہے کہ مسیح مٹی کے پرندے بنا کر اور ان میں پہنک مار کر انہیں مسیح مٹی کے جانور بنا دیتا تھا۔ نہیں بلکہ صرف عمل الترتیب تھا جو روح کی قوت سے ترقی پذیر ہو گیا تھا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اسی کام کیلئے اس نالاب کی مٹی لانا تھا جس میں روح القدس کی تاثیر کبریٰ گئی تھی۔ بہر حال یہ مجوزہ صرف ایک کھیل کی قسم میں ہو تھا اور وہ مٹی درحقیقت ایک مٹی ہی رہتی تھی جیسے سامی کا گوسالہ۔ اگر یہ عاجز اس عمل الترتیب کو مکروہ اور قابل لغت نہ سمجھتا تو خدا تعالیٰ کے فضل و توفیق سے اُمید قوی کرتا تھا کہ ان اعجاز بنائوں میں حضرت ابن مریم سے کم نہ رہتا۔ اور حضرت مسیح کی پیشگوئیوں کو براہین احمدیہ کی ہمیشہ دشمن میں باریں علت محبوب الحقیقت کہا کہ وہ بخوشیوں اور رمالوں اور کامیوں اور سورخوں کے طریقہ بیان سے مشابہ ہیں اور کہا کہ سچی وہ ہیں جن کے ساتھ ان لوگوں کا شریک ہونا مستحسن اور حال ہوتا ہے اور نیز انالہ الاوہام کے حصہ ۳۲ و ۳۳ میں لکھا کہ حضرت مسیح کو عمل الترتیب سے مردے جو زندہ ہوا تو تھے وہ بلا توقف چند منٹ میں مر جاتے تھے۔ اور یہ جو میں نے مسمریزی طریق کا نام عمل الترتیب رکھا ہے یہ الہامی نام ہے جو خدا تعالیٰ نے مجھ پر ظاہر کیا۔ انتہی۔

پس اگر قادیانی صاحب کے ان اقوال کو صحیح مان لیا جاوے اور سامی کی گوسالہ کی طرح ان حجرات کو جو حقیقت اور ایک کھیل تصور کیا جاوے تو پھر حق تعالیٰ کا یہ احسان جتنا ناکیا معنی رکھتا ہے؟ اور وہ اللہ کی نکیات اور نعمات کیونکر ہو سکتے ہیں؟ اور ان کو سحر کہنے والے لفظ کی طرف کیوں منسوب کی جاتے؟ اور اگر موتی سے مراد حقیقت موت اور ان کی اجسام حقیقی حیات مقصود نہ ہوتی تو بار بار (لفظ اڈائی) یعنی اڈا کو اڈان کی آہ میں کیا ضرورت تھی اور نیز لفظ اخراج جو تہوں سے مردوں کے لگانے پر دلالت کرتا ہے اڈان کے ساتھ کیوں مل گیا گیا؟ اور اگر عیسیٰ نبی اللہ بنجوم باریل وغیرہ کو ذریعہ سے پیشگوئیاں کرتے تھے کیسی نسخہ یا عمل الترتیب کو ذریعہ سے بیادوں کو اچھا کرتے تھے تو نبی اور ساحر میں فرق کیا رہا؟۔ اجمال قادیانی صاحب کے یہ سارے بیانات

نہ فقط قرآن کریم کے مخالفین بلکہ خدا و رسول اور ائمہ مقبول کی تکذیب بھی کرتے ہیں اور ان کفار کے قول سے بھی بدتر دین جنہوں نے اون کو مسخر کہا۔

عسیٰ کی عمر وصف موم جو حضرت مسیح صلوات اللہ علیہ کی نسبت قرآن کریم نے بیان فرمایا وہ یہ ہے کہ اُن کی عمر اس دنیا میں زمانہ کہولت سے تجاوز نہ کرگی اور نہ وہ کہولت کے قبل مرن گے جیسے کہ مظہری میں ہے اور بالتفصیل آئندہ اس کا بیان آئیگا۔ مگر افسوس کہ اون کے مشیل نے اپنی عمر کی نسبت ازالہ الاوام کے ۶۳ ص ۶۳ میں الہامی پیشگوئی کر دی ہے کہ اون کی عمر اسی برس یا اس کے قریب قریب بنی سن شجوخت تک پہنچگی۔

وصف چہارم جو حضرت مسیح کو متعلق قرآن کریم نے بیان فرمایا ہے وہ یہ ہے کہ عسیٰ کا قیام کے قبل رہا اور اس پر اہل کتاب کا ایمان لانا آئندہ کسی زمانہ میں ہر ایک اہل کتاب دان من اہل الکتاب الا لیومن بہ قبل موتہ ولیم القیامۃ کیونکہ علیم شہیداً۔ (سورہ)

عسیٰ پر ایمان لائیگا۔ قبل اس کے کہ مرے اور قیام کے دل عسیٰ اون کے ایمان کی شہادت دیگا۔ مگر افسوس کہ حضرت مسیح کے مشیل میرزا قادیانی حضرت مسیح کو ایسا منصب حاصل نہیں کرنے دیتے اور ازالہ الاوام کے متعدد صفحات ایک طویل لکچر میں تحریر فرما رہے ہیں کہ کوئی اہل کتاب ایسا نہیں جو اپنے سر نیچے قبل مسیح علیہ السلام کی طبعی موت کیساتھ مرے پر یقین نہ رکھتا ہو اور اس آیت میں ایک بھی ایسا لفظ نہیں جو اس کو کسی خاص محدود زمانہ سے متعلق اور وابستہ نہ کرنا ہو۔

لیکن قادیانی صاحب کو اہل بیت کریمہ میں کیونکہ یہ کامیغہ استقبال نظر نہ آیا جو مکہ مکرمہ میں تاکید یقینہ اور لام جواب قسم کے ساتھ حرف نفی یعنی حرف اِن کے بعد واقع ہوا۔ اور کتب مہول نحو میں مذکور ہے کہ حرف اِن لاقسم اور نون تاکید اور لقبول سیبویہ مانا فیہ کی طرح صیغہ مضارع کو حاضر استقبال کے لئے مخصوص کر دیتا ہے۔ پس یہ صیغہ صحیح النص ہے کہ اس آیت میں اِن کو نزول کو قبل کے اہل کتاب یا وقت نزول کے اہل کتاب کی متعلق خبر نہیں دی گئی کہ وہ ایمان لائے گئے ہیں یا لائے نہیں بلکہ یہ اہل کتاب کے ایمان کی متعلق پیشگوئی ہے جو نزول عسیٰ صلوات اللہ علیہ کے وقت ہو جو

ہوں گے اور اوں کے ایمان پر قیامت کے دن حضرت عیسیٰؑ شہادت دین گی جیسے کہ یہی مذہب سترین کی ایک جماعت کا اور نیز ابن عباس رضی اللہ عنہ کا ہے۔ دیکھو جل ۵۔ اور نیز شہید کے اصل معنی بھی یہی ہیں یعنی حاضر نہ غائب۔ کیونکہ غائب کو شہید نہیں بولا جاتا۔ اسی واسطے اوں لوگوں سے جنہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کے رفع کے بعد اوں کی غیبت کے زمانہ میں اوں کو اور اوں کی والدہ کو خدا کہا حضرت عیسیٰ اوں کی نسبت قیامت کے دن اس طرح تیرے کا اظہار فرمائیں گے کہ اے خدا

جب تک کہ میں اوں کے درمیان تھا تو میں اوں کا شہید و کنت علیم شہیدا ما دمت فہم فلما اوفتحتی لکنت اور رقیب تھا لیکن جب تو نے مجھے اُن کے درمیان سے انت المرقیب علیم و انت علی کل شئی شہید

اوتھا لیا تو پھر تو ہی ان کا رقیب تھا اور تو ہی ہر شے کا شہید ہے۔ پس سورہ مائدہ میں اُن کا مرقون کے متعلق حضرت عیسیٰ کا شہید اور رقیب ہونے سے انکار کرنے اور سورہ نسا میں حق تعالیٰ کا اوں کو شہید بیان فرمانے کے معنی یہ ہے اس کے نہیں کہ ان ایمان لائے اوں کے درمیان حضرت عیسیٰ اسی طرح شہید ہوں گے جس طرح کہ رفع کے قبل اپنی قوم میں شہید ہو گیا اقرار سورہ مائدہ میں فرما رہے ہیں اور یہی معنی ہیں کہ احادیث صحیحہ جسیکی تویہ اور مشتبہ ہیں جیسے کہ بالتفصیل اس کا بیان آئیگا۔ اور یہ تویہ بیان ہو چکا ہے کہ قادیانی صاحب میں یا میں برس تک قبل اس کے قرآنی آیات سے حضرت مسیح کی قیامت اور جسمانی نزول کے قابل ہو چکے ہیں۔

ماسوا ان چہ اوصاف مخصوصہ کے بہت ہی اوصاف احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ثابت ہیں جیسے اوں کا بعد نزول دجال کو قتل کرنا اور بظاہر سلطنت و حکومت خلیفہ رسول اللہ ہونا اور یحییٰ بن محمدی کے کسی دین کا باقی نہ رکھنا اور سب کا ایک ہی ملت پر ہونا اور خدا ذیر کو قتل کرنا اور ہلیب کو توڑنا یعنی دین نصاریٰ کو نیست و نابود کرنا اور اس کے بعد زمین میں ایسا امن ہو جانا کہ بھڑیا اور بھڑیہ ملکر چرین گے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک میں صاحبین اور رسول اللہ کی قبر شریفین کے درمیان اوں کی قبر ہونا۔

مگر انوس ہے کہ ہم قادیانی صاحب کو باوجود دعوائے شامہ فطرت ان سب اوصاف حضرت

قادیانی صاحب دعویٰ
انہ فطرت میں ہیں

مسیح سے خالی بلکہ اوں کا منکر دیکھتے ہیں اور تجھ شخص کہ اوں کو اوں کے ہر لیاات کا جواب دیتا ہے اور کہ
 مقابل ملائم اور سب اہلہ کے ساتھ وہ کھڑے ہو جاتی ہیں اور بد سناٹوں کی طرح گالی گلوچ پر آمادہ ہو جاتے
 ہیں۔ چنانچہ اوں کا عربی مکتوب ابتداء سے انتہا تک لعنت اور پھپھکا سے بہرا ہوا ہے۔ حالانکہ ایک خاص
 وصف عیسیٰ علیہ السلام کا جیسے کہ انجیل میں ہے یہ بھی تھا کہ فرمایا ادھوں نے میں تورت کو ابال کے
 لئے نہیں آیا بلکہ اوس کی تکمیل کے لئے آیا ہوں۔ صاحب تورت نے کہا کہ نفس کو مقابل نفس اور آنکہ
 کے مقابل آنکہ اور ان کے مقابل تاک اور کان کو مقابل کان اور حوج کے لئے قصاص ہے لیکن میں کہتا
 ہوں کہ جب تیرا بھائی تیرے سیدھے کلمہ چھپڑ مارے تو تو با بیان کلمہ ہی اوس کے سامنے رکھ۔ یعنی
 تواضع اور انکسار اور عفو اور ایثار عیسے علیہ السلام کا ایک خاص وصف تھا جو اوں کی امت کیلئے بمنزلہ
 شریعت ہو گیا۔

اور نیز تقدیر صحت حدیث علماء امتی کا نبیا نبی امیر اہل جس سو قادیانی صاحب متعذر
 رسایل میں اپنی صحت پیش ہونے پر استدلال کرتے ہیں اس کو معنی ہی بجز اس کے اور کچھ
 نہیں کہ علماء امت کو بعض افراد کے سبیل التفات انبیا نبی امیر اہل میں سے کسی ایک نبی کے ساتھ
 تشبہ اور مناسبت بعض خصوصیات ذاتیہ میں ہو جاتی ہے جیسے کہ یہی مفاد کاف تشبیہ کا ہے اور اس
 نبی کی وہ خصوصیات اور عالم امت میں علی سبیل الغل ظاہر ہونے لگتی ہیں اور اس وقت وہ نبی اوس
 عالم امت کا مرقی کہا جاتا ہے اور اس عالم کو کہا جاتا ہے کہ وہ زیر قدم فلان نبی ہے اور وہ عیسوی المشرب
 ہے یا موسوی المشرب اور وہ آدمی المشرب ہے یا ابراہیمی المشرب۔ پس اوس عالم میں اوس وقت اوس
 نبی کی صفات خاصہ حساً مستحق ہونے لگتی ہیں جیسے حضرت بائزید بسطامی رحمۃ اللہ علیہ کہ وہ عیسوی المشرب
 اور موسوی المشرب

حدیث علماء امت
 کا نبیا نبی امیر
 کی شریعت

ادھوں نے اس معنی کو جان لیا جبکہ
 ادھوں نے ایک چینی ٹی کو قتل کر کے اور
 پھر اوس میں پھونک مارنے سے دوبارہ اوس میں جان

اور موسوی المشرب
 ہونے کی چینی کو
 قتل کر کے زندہ کیا

ڈال دی۔ اور جیسے حضرت شاہ غلام محی الدین قصوری رحمۃ اللہ علیہ جو مولف کو دادا پیر میں اونکی

نسبت ہمارے حضرت شاہ غلام نبی احمدی الہی رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ چونکہ وہ مہسوی المشرقیہ
ایک مرتبہ کسی مخالفت سے ایک مسئلہ میں کچھ بحث تھی اور طرف ثانی مسئلہ تسلیم نہ کرتے تھے۔ حضرت کے سامنے
فقہ شریعت کی کتاب کھلی تھی۔ جلالیت میں آکر وہ کتاب بزور اوٹھ کر زمین پر دے ماری اور یہ فعل اُن سے
بعینہ ایسا ہی سرزد ہوا جیسے کہ حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ سے نزوح میں آیا کہ اوہ بنون کو توبیت
کو اوٹھا کر دے مارا۔ لیکن اس کے معنی نہیں کہ وہ عالم امت ترقی کر کے نبی بن جائے جیسے کہ قادیانی
صحابے کہہ دیا کہ میں نبی ہی ہوں اور امتی ہی۔ یاں یہ عالم امت کہی انبیاء کی طرح ایک شرب سے دوسرے
بالا تر شرب کی طرف ترقی کر جاتا ہے۔ جیسے کہ عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے نزول کو متفق حضرت محمد ﷺ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلد اول کے مکتوب ۲ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ: چون حضرت عیسیٰ علیہ
نبیاً وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نزول خواہد فرمود و متاعبت شریعت قائم الکرسل خواہد نمود و مقام خود عروج
فرمودہ بہ تجبیت، بقا حقیقت محمدی خواہد رسید و تقویت دین او علیہا الصلوٰۃ والسلام و التقیات خواہد نمود
اور کبھی یہ عالم ایک شرب کے علاوہ دیگر مشارب سے بھی شرب فیض کرتا ہے۔ چنانچہ یہی معنی ہیں اوس حدیث
کو جو فرمایا آنحضرت ﷺ کہ علماء ہر انبیاء علیہم السلام کے وارث ہیں۔ اور یہی معنی ہیں اوس حدیث کے جو فرمایا
آنحضرت ﷺ اے علیؑ تجھے میں عیسیٰ کی مثال ہے کہ یہود نے اوس کو ساتھ ایسی دشمنی کی کہ اوس کی مان پر
بہشتان لگائے اور نصاریٰ نے اوس کیساتھ ایسی محبت کی کہ اوس کو ایسا مرتبہ دیدیا جو اوس کا نہیں۔ چنانچہ
خارج میں آنحضرت کی یہ پیشگوئی پوری ہو گئی اور خارجوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ایسی عداوت
کی کہ بدگوئی تک پہنچ گئے۔ اور شیعہ نے اوس کی دوستی میں یہاں تک غلو کیا کہ اوس کے بعض لواؤں کو
ابن اللہ بنا دیا اور نیز جیسے کہ عیسیٰ علیہ السلام کی بدولت یہودیوں کے اکہتر فرقے ہو گئے اور نصاریٰ
کے بہتر اسی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بدولت خوارج کے اکہتر فرقے ہو گئے اور شیعہ کو بہتر جن کے
اکثر قہر الکبیر شہرستانی نے بالتفصیل اپنی کتاب الملل میں لکھ دیا ہے اور انہی معنی کی طرف اشارہ ہوا ہے

علماء ودرثہ الانبیاء
کی حقیقت

عن ابی ذر قال قال رسول اللہ ما اظلت الخلفاء ولا اقبلت الخلفاء
(صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۰۰)
ذی الحجۃ اصدق وکان علی بن ابی ذر شیعہ عیسیٰ بن مریم الخونی

حدیث مشکوٰۃ میں جو آنحضرت علیہ السلام
علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں سایہ کیا

الہود صحابی سرزادہ
کے گورنر و حکمران ہیں
عیسیٰ بن مریم و کائنات ہیں

آسمان نے اور زمین اور ہمایا زمین نے کسی ذی زبان کو جو آبی ذر سے اصدق اور اوفیٰ باعتبار نسبت، عیسیٰ ابن مریم کے ہو۔ لمعات میں ہے کہ خارج میں ایسا ہی ہوا کہ وہ کہی ادا سے حق میں پیچھے نہ رہے اور زہد و عکوف میں ایسے ہوئے جیسے کہ عیسیٰ علیہ السلام تھے اور اس حدیث کی بہرہ ہی بتا دیا ہے کہ آبی ذر سے بڑھ کر اصدق اور وفا اور زہد و تجرد میں عیسیٰ علیہ السلام سے کوئی شخص دنیا میں مستاہبہ نہ ہوگا۔ اور اسی معنی کے متعلق ہے جو حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلد اول کے مکتوب ۵۱ میں اشارہ فرماتے ہیں کہ حضرت صدیق و حضرت فاروق باوجود حوصلہ کمال محمدی و وصول بدرجات ولایت مطہری علیہ الصلوٰۃ والسلام در میان انبیاء ماقدم در طرف ولایت مناسبت بحضرت ابراہیم دارند و در طرف نبوت کمنا سبب مناسبت است مناسبت بحضرت موسیٰ دارند۔ و حضرت ذی النورین در ہر دو طرف مناسبت بحضرت نوح دارند و حضرت امیر در ہر دو طرف مناسبت بحضرت عیسیٰ دارند۔ چون حضرت عیسیٰ روح اللہ است و کلمہ ولاجہم طرف ولایت در ایشان غالب است از جانب نبوت و در حضرت امیر نیز بواسطہ آن نسبت طرف ولایت غالب است۔ انتہی۔ اور یہ معنی علم سیر کے جانور والوں کی مخفی نہیں۔

پس جبکہ ہم ایسی ہی اشغال کو پیش نظر رکھ کر قادیانی صاحب کے دعویٰ تشابہ فطرت اور اتحاد طہینت اور اون کے حالات پر غور کرتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ وہ اپنے اہیل یعنی حضرت مسیح صلوات اللہ علیہ کے کسی وصف خاصہ کے ساتھ متصف نہیں ہیں بلکہ ان سب اوصاف کا ابطال اور انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ معاملات جو مؤخر الطہینت اشخاص میں باہم ہونے چاہئیں وہ اون کی بالکل معرہ ہیں تو اس وقت ہم نہیں یقین کر سکتے کہ وہ اپنے اس دعویٰ میں کیسی طرح یہی سچے ہو سکتے ہیں کہ عیسیٰ صلوات اللہ علیہ نے اون میں برور کیا۔ سچ ہے (ع) در کلمہ گدایان سلطان چکار دارد۔

اتحاد طہینت کی حقیقت اور دعویٰ اتحاد طہینت کے متعلق صحیح نتیجہ لگانے کے لئے حضرت ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما کے معاملات انصاف پسند و ستروں کو بس میں جن کی طہینت قال ابن سیرین لو حلفت حلفت صادقاً یا کاذباً حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طہینت کا بغیر ہونا ابن سیرین غیر شاک ولا مستثنیٰ ان اللہ ما خلط محمدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سچے صلوات کے ساتھ بیان فرماتے ہیں اور صلی اللہ علیہ وسلم کا ابابکر و عمر کے ساتھ

خطیب ابن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا ہے کہ فرمایا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی مولود ایسا نہیں جن کی نالت
میں اوس تھی کا کوئی حصہ نہ ہو جس سے کہ وہ پیدا کیا جاتا ہے
پس جبکہ وہ ارزل عمر کو پہنچتا ہے تو اوس تھی کی طرف لٹایا
جاتا ہے جس سے وہ پیدا ہوا ہے اور اوس میں دفن کیا
جاتا ہے۔ اور میں اور ابو بکر اور عمر ایک ہی تھی سے پیدا
کئے گئے ہیں اور اوس میں دفن کئے جائیں گے۔
عن ابن مسعود قال قال رسول الله ما من
مولود الا في سرة من نوبة التي يولد لها
فاذا مر الى امرئ من عمه ردا الى نوبة التي
خلق منها دفن فيها والى ابائها كعمه خلقنا من
نوبة واحدة وفيها تدفن خطيب يدعى

آ اور کوئی کمال نبوت ایسا نہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ضمن میں شیخین رضی اللہ عنہما
اوس کو حظ وافر حاصل نہ کیا ہو۔ اور غالباً یہی ستر ہے جو عیسیٰ صلوات اللہ علیہ نزل کے بعد
بقول حضرت محمد وعلیہ الرحمۃ اپنی مقام عیسوی سے حقیقت محمدی کی طرف عروج فرمائیں گے اور یہی ہے
ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عیسیٰ بن مریم میرے ساتھ میرے مقبرہ میں دفن ہوگا اور
میں اور عیسیٰ بن مریم ایک ہی قبر سے ابی بکر اور عمر کے درمیان اڑھیں گے۔
کس اتحاد طینت اور تشابہ فطرت کے ایسے ہی خواہں ہوتے ہیں جو باہمی متشابہ فطرت میں بروز
کرتے ہیں حتیٰ کہ انواع نباتات میں یہی جیسے کہ حدیث اکرام نجد سے ثابت ہے اور اس مقدمہ کو ہم اسی پر
ختم کرتے ہیں۔

مقدمہ خبیم

(خدا کے وعید میں مختلف ہو جانے کے بیان میں)

نادیانی صاحب نے اپنی پیشین گوئیوں کا جھوٹ چسپا دینے کے لئے خدا کو اور جبرائیل کے
رسولوں کو یہی اپنے ساتھ اس جھوٹ میں شریک بنانا چاہا اور انجام آختم کے صفحات
۲۸-۲۹-۳۱ میں وعید میں مختلف ہونا لکھ دیا اور اس کی شہادت میں حضرت یونس علیہ السلام

بقول قادیانی علماء
کے وعدے میں مختلف
مختلف اللہ ہے

کا قصہ بحوالہ تفسیر درمنثور ابن عباس سے نقل کیا کہ خدا نے یونسؑ کی پرہیزگاری کی کہ غلامِ تباہی آنکلی قوم پر عذاب نازل کروں گا۔ سو اون لوگوں نے خدا کی طرف تضرع کی اور رجوع کیا سو خدا نے اون کو سناٹ کر دیا اور کسی دوسرے وقت پر عذاب ڈال دیا۔ تب یونسؑ کہنے لگا کہ اب میں کذاب کہلا کر اپنی قوم کی طرف واپس نہ جاؤں گا اور دوسری راہ لی۔ حالانکہ اس عذاب کے وعید میں کوئی شرط تھی انتہی

مگر قادیانی صاحب کو خدا کا یہ کلام یاد نہ رہا جو فرمایا ہے کہ وعید پہلے
 ہی سے مقرر ہو چکی ہے اور اوس کے کسی قول میں تبدیلی نہیں ہو سکتی

اور وہ اپنے وعدوں میں جو اپنے رسولوں سے کرتا ہے ہرگز مختلف
 نہیں کرتا۔ امام ربانی فرماتے ہیں کہ وعدہ رسول وعدہ اور وعید ہر دو کو

شامل ہے اور یہ کہ قدرتِ شناعت کی بات ہو کہ خدا اپنے رسولوں سے وعدہ اور وعید کے عہد میں مختلف کر دے
 جو عقلاً اور شرعاً ہر طرح سے شنیع اور فبیح ہے اور جیسے کہ شامی کی جلد اول میں علامہ تفتنا زانی
 وغیرہ نے اونیورسٹی علامہ فیضی نے تصحیح کر دی ہے کہ ”وعید میں مختلف محققین نے ہرگز جائز نہیں رکھا اور
 تقابلی نے اُبی اور امام نووی سے نقل کر دیا ہے کہ علاوہ کفار کے ایمان والے گنہگاروں پر بھی وعید
 کا نفوذ ہوگا اور اسی پر اجماع کا انعقاد ہے۔“

اور قطع نظر کے قوم یونسؑ کے مقدمہ کا فیصلہ تو خود خدا نے کر دیا۔ فلک کانت قریۃ المنت فنفخنا
 اور صریح ارشاد فرما دیا کہ کیوں نہ وہ میرا دشمن نہ ہو سکتا تھا۔ ایمانہ الا حق یونسؑ لما امن بہ
 کے قبل سچا ایمان آئین تاکا اون کا ایمان اون کے رفع عذاب کا نفع

دیتا اور حصول عذاب کے انتظار میں نہ رہتے جیسے کہ فرعون نے کیا۔ مگر خلافت ان کے فقط
 ایک قوم یونسؑ ہی تھی جو نزولِ عذاب کے قبل سچا ایمان لے آئی اور ہم نے دنیا کی زندگی میں ہی اون سے
 قوت کا عذاب اٹھادیا۔ پس کلام اللہ کی ہی آیت بتلا رہی ہے کہ حلولِ عذاب کے وعید میں عدم
 ایمان ہی ہمیشہ کیلئے سنتہ الدین شرط رہا۔ اور قطع نظر کے یہ کہ یونسؑ کو کتنا ہو گا ایک لے لو لغز
 نبی اللہ اپنے اللہ کی نسبت الباطن کر کے بھاگ بھگو۔

حالانکہ تفسیر خازن میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے یہ قصہ اس طرح پر بھی منقول ہے کہ حضرت جبریل یونس نبی کے پاس آئے۔ اور کہا کہ میں وہاں جا کر اہل نبینا کو ڈرا۔ اسپر یونس نے کہا کہ مجھے ایک سواری چاہئے۔ جبریل نے کہا یہ کام جلدی کا ہے۔ اسپر یونس غصہ ہو کر کشتی کی طرف چلے گئے۔

عن ابن عباس انی صیر الی یونس نقال

الطلق الی اهل نبینا فانهم نقال

المنس دایة قال الامراء عجل من خلک

ففضب والطلق الی السفینة -

قال ابن عباس فی رواية عنه کان

یونس وقومه لیسکنون فلسطین فخرج لهم

ملک فسی منهم تسعة اسباط و نصفاً

و بقی منهم سبطان و نصفاً فآوحی الله

الی شعیاء النبی ان اسر الی حزقیل

الملك وقل له یوحہ نبیا قویاً فانی الی

فی قلوب او لئک حتی یرسلوا معہ بنی

اسرائیل - فقال له الملك فمن ترون

کان فی مملکتہ خمسة من الانبیاء قال

یونس انه قوی امین و انما الملك

یونس و امره ان یخرج فقال یونس

هل الله امرک باخراجی قال لا قال فقل

سمانی الله لك قال لا قال فمہنا عی

انبیاء اقل یا عافا لحو علیہ فخرج معاصیا

للنبی و للملك وقومه و آتی بحرا و مر

فرصہ - (خازن)

سوجود ہیں لیکن سب نے یونس ہی کو مجبور کرنا چاہا۔ مگر وہ شعیاء نبی

امر حزقیل اور قوم سے رنجیدہ ہو کر بحیرہ روم کی طرف چلا گیا اور کشتی پر جا سوار ہوا۔ انتہی -

مگر قادیانی صاحب نے اسی پر اکتفا نہ کیا اور ازالہ الاموال کے صفحہ ۶۲ میں کہا کہ کبھی شیطانی
 فعل انبیاء اور رسولوں کی وحی میں ہی ہو جاتا ہے اور اوس کی سند میں وہی تورات
 کا قصہ لکھا کہ لیک بارشاہ کے وقت میں چارسوی نے اوس کی فتح کے بارہ میں پیشینگوئی کی اور وہ جھوٹے
 نکلے اور بادشاہ کو شکست آئی بلکہ اوسی میدان میں مر گیا اور اوس کی توجہ یہ بیان کی کہ دراصل وہ الہام
 ایک ناپاک روح کی طرف سے تھا۔ لہٰذا فرشتہ کی طرف سے نہیں تھا۔ اور ان نبیوں نے دھوکا کھا کر
 ربانی سمجھ لیا تھا۔

بقول قادیانی چارسوی کو
 شیطان نے دھوکا دیا اور وحی
 میں نقل دیا

حالانکہ قرآن کریم قادیانی صاحب کے اس منقولہ قصہ کی تکذیب کر کے گذشتہ نبیوں اور
 رسولوں کا اس جہتان سے ایراد فرما رہا ہے۔ دیکھو

سورہ حج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد ہوا ہے کہ اے محمد بنے
 تیرے قبل ایسا کوئی نبی اور رسول نہیں بھیجا کہ اوس کو یہ حالت پیش نہ آئی
 کہ جب اوس نے (انہی طبعی خواہش سے) کوئی خیال اپنے نفس میں گزرانا
 تو شیطان نے اوس میں دوسوہ ڈال دیا اور معاً با توقع اور بلا مہلت اوسی دم اللہ تعالیٰ نے شیطان

انبیاء کو خطرات و شیطانی
 دوسوہ بالوقت اڑھایا دیا
 جاتا ہے

دوسوہ کا ازالہ فرما دیا اور اپنی نشانیوں کو محکم کر دیا اور یہ معنی نہیں کہ شیطان دوسوہ دینے کا ایم
 رہا ہو اور اللہ تعالیٰ کی نشانیوں کی استواری میں کوئی عرصہ لگا ہوا یا اخیر دم تک اوس کا ازالہ نہ ہوا ہو
 اسلئے کہ حرفت (فان) قاعدہ نحو کے مطابق کلام عرب میں ترتیب بلا مہلت
 کا افادہ دیتا ہے اور حرفت (ثم) تراخی باعتبار زمانہ کے علاوہ اکثر
 تراخی باعتبار ترتیب کے لئے بھی آتا ہے خواہ ارتقاء ہو یا انحطاط
 پس ترتیب مذکورہ میں حرفت (ثم) تراخی زمانہ کے لئے نہیں کیونکہ القاء
 شیطانی کے ازالہ اور آیات رحمانی کے استحکام میں لفظ بہ لفظ ترتیب
 فرق ہے۔ اسلئے کہ ازالہ دوسوہ شیطانی کو استحکام آیات رحمانی لازم ہے
 اور مجددہ آیت ہے کہ جسکی تفسیر میں کو فرہون نے جھوٹی کہانیاں اختراع کر لیں۔ چنانچہ کسی نے یہ کہا

الفاء للترتيب بلا محلة ثم للترجيح
 زماناً او مرتبة امرتفاعاً او انحطاطاً
 نحو جلاء المجيش ثم الابرار اجافوا
 معاً وجلاء الابرار سابقاً لکن الابرار
 لافادة الترتيب بحسب المرتبة
 (مستقبتین و متصل)

اگر حضرت جب سورہ نجم کی آیت افراتیت اللات والعزیٰ پڑھ رہے تھے تو شیطان نے بے اختیار آپ کی زبان مبارک پر یہ فقرات نکلوا دیے کہ ۱۔ تملک الغنائق العلیٰ وان شقا عتہم لست بحتی۔

بیضاوی میں ہے کہ یہ قصہ محققین کے نزدیک قبول نہیں۔
 حازن میں ہے کہ اس قصہ کو کسی ثقہ نے سند صحیح کے ساتھ روایت نہیں کیا۔ بلکہ اس کو اون سورخون اور مفسرون نے بیان کر دیا ہے جو کہ صحت یتیم بین تمیز نہیں کر سکتے۔ اور کسی نے یہ کہا کہ (تسنی) والی سورخون الملعون بک غریب کے معنی قرأت اور تلاوت ہے۔ بیضاوی میں ہے کہ یہ معنی ولوق قرآن کے مغل میں کہ شیطان برحیم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صوت کا محی کی بنی و سقیم - (خازن)

پس صحیح سنی وہی ہیں جو بیضاوی اور حازن میں ہیں، یعنی اپنی طبعی خواہش کے مطابق کوئی خیال دل میں لاوے۔ پس یہی آیت دلیل تم بے کہ انبیاء علیہم السلام بعد بعثت الی الخلق کہی شیطان کے دام میں نہیں آ سکتے اور ہمیشہ اون کی حرکات و ارادات اور اقوال و افعال ارادہ الہی کے تابع رہتے ہیں اور وہ کوئی کام اپنی خواہش کے مطابق نہیں کر سکتے۔ بلکہ اون کی مثال ایسی ہے جیسے نئے کی کو از لفتح نائی کی تابع یا کہ حرکت حجر متحرک راجی کا ثمرہ ہے۔

بعض نادانی محدث کا الہام قطعی ہوتا ہے اور شیطان کا لاف بلا توقف اوس کو ہٹایا جاتا ہے۔
 زیادہ تر تعجب خیز یہ ہے کہ قادیانی صاحب برہین احمدیہ کے حصہ میں اپنا الہام لکھ چکے ہیں کہ وہ محدث لفتح وال ہیں اور اس کی سند میں لائے ہیں کہ ابن عباس کی قرأت میں جس کو بخاری نے ہی لکھا ہے اس آیت میں کلمہ ولا تحدت بھی ہے اور بعد اس کے لکھتے ہیں کہ محدث کا الہام قطعی اور یقینی ثابت ہوتا ہے جس میں دخل شیطان قائم نہیں رہ سکتا اور وہ بلا توقف لکھا جاتا ہے۔

ہم قادیانی صاحب سے معارضہ کر کے کہتے ہیں کہ جب محدث کی ہریشان ہے تو پھر انبیاء کے لہجات میں کیوں غلطی ہونے لگی۔ قطع نظر اس کو ہم کہتے ہیں کہ اون کے حوالہ کے مطابق بخاری میں یہ کلمہ

بروایت ابن عباسؓ میں ہے۔ ہاتھ خیر در منشور میں اس کلمہ کے نسخ ہونے پر تخریج ابن ابی حاتمؒ سے
موجود ہے۔ جیسے کہ کہا اخرج ابن ابی حاتم عن سعد بن ابراہیم بن عبد اللہ بن عوف قال ان فیما انزل
اللہ و ما انزلنا من قبلک من رسول ولا نبی ولا محدث فسخت۔ والمحدثون صاحب یس ولقمان و
عون بن الیٰ فرعون و صاحب منیٰ۔ دس و منثور ۳۹۰

مقدمہ ششم

(محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجتہاد میں خطا اور وحی کی غلط فہمی سمجھنے میں اور غیر محدود رسول اللہ میں)
اس کے بعد قادریانی صاحب نے اپنا جھوٹ چھپانے کے لئے خاتم النبیین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
کی نسبت بھی کر دیا اور کسٹائون کی طرح گستاخانہ کلمات کی پروانہ کی اور ازالۃ الاہنام کے صفحہ ۶۸۲
بقول قادریانی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اجتہاد میں خطا کی اور وحی کے سننے غلط سمجھے۔
اسکانیہ ہو و خطا ہے۔ مثلاً وہ خواب جس کا ذکر قرآن میں ہی ہے اور جو بعض مومنوں کے حق میں سزا
ابتلا ہوئی اور جس کی بنا پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کو کتنے دن تکلیف اٹھا کر گئے
مگر کفار نے طواف خانہ کعبہ سے روک دیا اور اس وقت اس روایہ کی تعبیر مہربین نہائی۔ حالانکہ پلاطین
رسول اللہ کا خواب بھی میں دخل ہے۔ لیکن اس وحی کو اصل حق سمجھو میں غلطی ہوئی۔ اور ایسا ہی جب
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں نے آپ کے روبرو ہاتھ اپنے مشرع کے لئے تھے تو آپ کو اس غلطی پر تنبیہ
ہنہیں کیا گیا یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے۔ اور اسی طرح ابن عباسؓ کی نسبت صحتاً طور پر وحی ہنہیں
کہہ سکتے اور آنحضرتؐ کا اول ہی خیال تھا کہ ابن عباسؓ صحتاً وہی دجال ہے۔ مگر آخر میں یہی بدل گئی۔ اور
ایسا ہی سورہ روم کی پیش گوئی کے متعلق جو ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے شرط لگائی تھی آنحضرتؐ نے
صاف فرمایا کہ بضع کا لفظ لغت عرب میں نو برس تک اطلاق پاتا ہے اور میں تجویزی مطلع ہنہیں کیا گیا
کہ نو برس کی حد کے اندر کس سال تک یہ پیش گوئی پوری ہوگی۔ اور ایسا ہی وہ حدیث جس کے یہ الفاظ ہیں

فذهب وصلى الى امانه اليمامة اذ اخرج فاذا صلى الى امانه يثوب - بل من هو صاف ظاهر ہے کہ کچھ کہہ کر حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اجتہاد سے پیشگوئی کا محل و مصداق سمجھا تھا وہ غلط - لکھا اور حضرت مسیح کی
پیشگوئیوں کا سب سے عجیب تر حال ہے - بار بار اوصافوں نے کسی پیشگوئی کے کچھ معنی سمجھے اور آخر کچھ اور ہی
ظہور میں آیا - بہر حال ان باتوں سے یقینی طور پر یہ اصول قائم ہوتا ہے کہ ایسی پیشگوئیوں کی تعبیر اور
تاویل میں انبیاء علیہم السلام بھی غلطی ہی کھاتے ہیں جسکو اللہ تعالیٰ خود اپنی کسی مصلحت کی وجہ سے
مہم اور مخفی رکھنا چاہتا ہے اور سایل دینیہ سے ان کا کچھ علائقہ نہیں ہوتا یہ ایک نہایت دقیق راز
ہے جسکے یاد رکھنے سے معرفت صحیح مرتبہ نبوت کی حاصل ہوتی ہے اور اسی بنیاد پر کہہ سکتے ہیں کہ اگر حضرت
پیر ابن مریم اور دجال کی حقیقت کاملہ لوجہ نہ موجود ہوئے کسی ہنوز کے موثر کشف نہ ہوئی ہو نہ دجال کے
ستر مایع کے گدھے کی اصل کیفیت کھلی ہو اور نہ یا حج و باجج کی عمیق تہہ تک وحی الہی نے اطلاع دی ہو
اور نہ دابۃ الارض کی ماہیت کا ہی ظاہر فرمائی گئی اور صرف اشارۃً قریب کے طرز بیان میں اجمالی طور سے
سمجھا یا گیا ہو تو کچھ تعجب کی بات نہیں اور اگر وقت ظہور کچھ جزئیات غیر معلومہ ظاہر ہو جائیں تو شان
نبوت پر کچھ چاہے حرف نہیں -

حقیقت نبوت اور غیر محدود
علوم رسول اکرم بیان
پس قبل اس کے کہ ہم قادیانی صاحب کے ان ہزلیات کا جواب دین ہم بارگاہ نبوت میں
نہایت ادب کے ساتھ التجا کر کے اس امر کے اظہار کیلئے مجبور ہیں کہ ہر شخص جو حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نسبت فرمائی رکھتا ہے اس کا ایمان اور سکو ہرگز فتویٰ نہیں دیکھتا کہ وہ
قادیانی صاحب کے ان غلط افراءوں کو ایک لحظہ کے لئے بھی صحیح مان لے جو انہوں نے حضرات انبیاء
خاتم الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں لکھی ہیں اور جن کا صحیح مان لیتا نہ فقط اول کی عصمت اور
وثوق اور اصطفیٰ اور اجتناب کا منافی ہے جو اللہ کے ایک سرل ہندہ کیلئے ضروری ہے بلکہ شان نبوت کے
بھی مخالف ہے جسکے ساتھ وہ خدا کو بندوں کو تاریکی سے روشنی کی طرف نکالتے اور ناپاک دلوں کے
تزکیہ اور طہارت اور ادوں کو لوٹ بشریت ہی پاک و صاف کرنے کے لئے مبعوث ہوتے ہیں - درندہ (ع)

ہاں کس کہ خود گمراہ است کہ راہبری کند

بنی کی صورت بشریہ اور
ملکیہ بشریہ اور ملک بالائے حیوان

مانا ہم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صورت بشریہ میں ہمارے مماثل تھے لیکن
طوط یعنی اور وحی میں وہ ہماری مثل نہ تھے۔ پس ایک طرف سے اور ان کو نوع انسان کے

ساتھ مشابہت رہی اور دوسری طرف اول کو نوع ملائکہ کے ساتھ مماثلت حاصل اور ان دونوں مماثلتوں اور
کے اجتماع سے بشریت ان کے مزاج و استعداد میں نوع بشر سے فایق رہی اور ملکیت اول کی وحی فرست
کے قبول و ادائے ملکیت نوع ملائکہ سے زائد رہی۔ لہذا ممکن نہیں کہ طرف بشریت میں بنی نوع کی مثل
اون کو ضدالت اور غوامیث ہو یا طرف ملکیت میں اون کو کسی قسم کی نفع و طاقت ہو۔ چنانچہ یہی حیات
ہے کہ جس کی رعایت کو کبھی توحی کا نزول صورت بشریہ میں ہوتا رہا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جبریل
علیہ السلام سے حلاً اور عیناً مکالمہ اور مشاہدہ فرماتا اور کسی سلسلہ الجرس کی طرح وحی ربانی کی مسلسل آواز
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سم مبارک میں پہنچتی اور کبھی از روئے ہفت اور کشف اور کبھی بطریق وراثت
یلو یا معانی خفییہ کا القا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے شرح صدر کا باعث ہوتا اور اگر احیاناً کسی طور پر
وحی کا انقطاع ہوا لیکن تائید اور عصمت الہی کہی نہ قطع نہ ہوئی جس کو آنحضرت کے افکار اور اقوال اور افعال
میں استواری اور استحکام کا اضافہ ہوتا رہا۔

انما البشر شکم اکل ما ناکلون و
اشرب ما تشربون

مانا ہم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک وقت آل امر کے اقرا کیلئے
ماورے گئے کہ میں بھی تمہاری مثل ایک آدمی ہوں جو تم کھاتے پیتے ہو
میں بھی وہی کھاتا پیتا ہوں۔ لیکن دوسرے وقت وہ آل امر کی اطلاع
کے لئے بھی مجبور ہوئے جبکہ صیہب نے کھانا پینا ترک کرنا چاہا کہ میں تمہاری
مثل نہیں ہوں۔ بن اللہ کے مان ہمان رہتا ہوں وہی کچھ کھانا اور پلانا
مانا ہم نے کہ جب کفار نے آنحضرت سے چشمہ کے جاری کرنے اور کھجور اور گور

انی لست کھیتک انی بیت عند ربی ہو
یعنی بی بیعتی انار
قال انی لست شکم اکل ما ناکلون و
اشرب ما تشربون

قالوا انی لست کھیتک انی بیت عند ربی ہو
یعنی بی بیعتی انار
قال انی لست شکم اکل ما ناکلون و
اشرب ما تشربون

مانا ہم نے کہ جب کفار نے آنحضرت سے چشمہ کے جاری کرنے اور کھجور اور گور
کا ایک ایسا باغ تھپا کرنے کے لئے جس میں نہرین جاری ہوں اور
آسمان کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے گرانے اور الد اور فرشتوں کو سامنے
لانے اور نہر ہر گھر کے تھپا ہوجانے اور آسمان پر چڑھ کر ایک کتاب

لانے پر ایمان لانا مشروط کیا۔ تو اوس وقت اولں کے سوالات کے جواب میں آنحضرتؐ کو یہ کہتے کا ارشاد ہوا کہ اے محمدؐ کہہ دے
 اولں کو کہ میرا رب ہر عجز و نقص سے پاک ہے اور میں اوس کا بندہ
 رسول ہوں لیکن ساتھ ہی اس کے ارشاد ہوا کہ ہلو کسی شے کی
 ایسی آیات کے بھیجنے سے نہیں روکا بجز اسکے کہ اگلے کفار نے تکذیب
 کی اور وہ ایمان نہ لائے۔ آنحضرتؐ کا ارشاد ہے کہ اوس ذات
 کی قسم جیسے ہاتھ میں میرا وجود ہے جو تم سے مجھ سے بالکلیہ وہ مجھے
 اللہ نے دیدیا ہے اور اگر میں چاہوں تو وہ ہو جاوے اور مجھے اللہ
 نے خبر دی ہے کہ اگر میں تم کو دیدوں اور پھر تم انکار کرو تو وہ تم کو سب سے
 نرالا عذاب دیگا۔

آنحضرتؐ کا بیان مانا ہے کہ ایک وقت آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں ہی تمہاری مثل پہل جانا ہوں اور تمہاری مانند غصہ کرنا ہوں

لیکن دوسرے وقت یہ افادہ فرمایا کہ جو کوئی تم میں سے اپنا کپڑا بچھاؤ رکھے یہاں تک کہ میں اوس کلام کو ختم کر لوں اور وہ اوس کپڑے کو اپنے سینہ سے لگالے تو وہ کہی میری احادیث کو نہ بھولے گا۔ چنانچہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے اپنی چادر بچھائی اور وہ کہی آنحضرتؐ کی حدیث مبارک کو نہ بھولے۔ یہی وجہ ہے کہ اکثر احادیث ابی ہریرہ سے ہی مروی ہیں۔ اور نیز آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے غفلت کا انتساب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اوس حالت صحیح و موثر شہادت کے جسٹاں سے ہے کہ آنحضرتؐ کا دل جبار

آنحضرتؐ کا دل جبار امنوت کا کل دار و مدار ہے۔ اسی وجہ سے آنحضرتؐ کا ارشاد

ہے کہ اگرچہ میری آنکھ سو جاتی ہے لیکن میرا دل نہیں ہوتا۔ اسی وجہ سے جبکہ آنحضرتؐ سوئے ہوئے تھے ملائکہ نے ضرب المثل کے وقت کہا

جاءت ملائكة الى النبي وهو نائم فقالوا ان

بما احبهم هذا خلقنا لئلا يشلاقوا بالعضم

فانهم نائمون والعضم انما هو العظم والاعصاب

الاعصاب انما هي الشرايين والاعصاب انما هي الشرايين

کہ آنحضرت کی آنکھ اگرچہ بند نہیں ہے لیکن دل مبارک ہے اور آنکھ کا بند نہیں ہونا فہم و فہم سے مانع نہ ہوگا

آنحضرت کا دل نہ اور یہ بالکل ثابت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قلب مبارک چیرا ایمان اور حکمت کے ساتھ پرویا گیا تھے کہ سیون کی نشانیاں قلب مبارک پر نمایاں ہیں پس کیونکہ ممکن ہے کہ ایسے نبی پر غفلت اور ذہول طبعی کا غلبہ ہو

اور اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک وقت مقام بہیت اور عبودیت سے اطلاع دی کہ اللہ کی قسم میں اللہ کا رسول ہونے ہوئے بھی نہیں جانتا کہ میرے اور تمہارے ساتھ کیا برتاؤ ہوگا۔ اور نیز وہ اس کہنے میں خاص طور سے مامور ہوئے لیکن آنحضرت نے دوسرے وقت ملک و ملکوت اور ناسوت

و جبروت کے موبو اسرار کہول دئے اور اس کے بعد سورۃ مہدی میں خود خدا نے اپنے کلام میں فرمایا کہ اے محمد! ہر وہ چیز جو تجھے معلوم نہ تھی خدا نے تجھے بتلا دی اور اس کے سوائے عمل کی توفیق بخشی۔ اور خود آنحضرت نے اپنی حالت مخصوصہ سے اطلاع دی جو فرمایا کہ میں وہ دیکھتا ہوں

ہوں جو تم دیکھتے نہیں۔ اور میں جانتا ہوں کہ سب سے اچھے کون جنت میں جائیگا اور کون دوزخ سے نکلیگا اور خدا نے میرے دونوں کانہ صول پر قدرت کا ہاتھ رکھا ہے کہ میں نے اس کی شکنی اپنے سینے میں پائی اور ہر شے مجھ پہ ٹھل گئی اور میں نے پہچان لی۔ اور دوسری روایت میں ہے کہ میں نے زمین اور آسمان کی اشیاء جان لی۔

ظہیرت الملائکۃ فشتت عن قلبہ غلامۃ ایمانا وحکمتہ وذلک یبطل المثل والشہادۃ فلذلک لکما لکین الشی علی قلبہ اہلکاً و فی لہجی منہ اثر الخیط و لکما لکین کما اختلط فیہ عالم المثل والشہادۃ و جبروتہ و جبروتہ

واللہ لا ادری و اللہ لا ادری و اللہ لا ادری و انما رسول اللہ ما یفعل بی و لا یفعلکم - مشکوٰۃ قل ما کنت بدعا علی الرسل و ما ادری لغیب بی و لا یلم ان اتبع الداعی الی و ما انا الا نذیر مبین - احقاقات یکتہ

وانزل اللہ علیک الکتاب و احکمتہ و علمک ما لم تکن تعلم و کان فضل اللہ علیک عظیماً - ای العلم التفصیلی التام و علم احکام التفصیل و تجلیات الصفات مع العمل بہ - سورۃ مدنی تفسیر محمد بن ابی بکر

الی نادى مالا ترون و اجمع مالا تسعون مشکوٰۃ و انی لا اعلم اخر اهل الجنة دخولا و اخر اهل النار خروجا - مشکوٰۃ فعلمت ما فی السماوات و الارض - و فی ہدایۃ نوضع کفہ میں کئی حتی وجبت بردا ناملہ میں شہیدی تجلی فی کل شیء و قدرت مشکوٰۃ باب المساجد و مواضع الصلوٰۃ

مستحقین کے تعین کا مسئلہ تھا سوا اس کی نسبت آنحضرتؐ نے مختلف عمرتوں سے نصاً و ایماً فرمایا کہ وہ لوگ
وعدلاً تقریر فرمادی اور ان کے مستقبل سے بھی اطلاع دیدی اور اس کے ساتھ ساتھ یہی اس طرح
آگاہ کر دیا کہ وقت وفات اس اہتمام کی ضرورت نہی۔

ترندی اور الودود بین ابی بکرہ اور عقیقہ مولیٰ ام سلمہ
سے روایت ہے کہ آنحضرتؐ کی عادت مبارک تھی کہ صبح کی نماز
کے بعد صحابہ کثیرات منہم پھیر کر دریافت فرماتے کہ تم میں کس نے
کوئی خواب دیکھا ہے؟ پس ایک شخص نے عرض کی کہ اس
رسول اللہؐ میں نے دیکھا ہے کہ گویا ایک نواز و آسمان سے
اونتری ہے اور آپ اور ابوبکرؓ وزن کئے گئے اور آپ کا پل غالب
ہوا۔ پھر ابوبکرؓ اور عمرؓ تو لے گئے اور ابی بکرؓ کا پل غالب ہوا پھر
عمرؓ اور عثمانؓ تو لے گئے اور عمرؓ کا پل غالب ہوا۔ پھر وہ نواز و
اٹھائی گئی۔ سفینہ فرماتے ہیں کہ اس خواب کے سننے سے
آنحضرتؐ کے چہرہ مبارک میں کسیدہ رنجیز آگیا۔ پھر فرمایا کہ یہ
سلسلہ خلافت نبوت ہر جو بیس برس رہیگا اور اس کے بعد
ملک و سلطنت ہوگی۔

خلافت کے
ابو بکر سلطنت
مشکوٰۃ میں خدیجہ سے روایت ہے کہ فرمایا
آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نبوت کے بعد
خلافت منہاج نبوت کے مطابق رہیگی۔ اس کے بعد ملک
ایک زمانہ تک رہیگا۔ پھر اس کو اٹھایا جاویگا اور ایک زمانہ
تک ملک جبریرؓ رہیگا اور اس کے اٹھائے جانے کے بعد پھر خلافت
منہاج نبوت پر قائم ہوگی اس کو بعد آنحضرتؐ نے سکوت فرمایا

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تكون
النبوة فيكم ما شاء الله ان يكون ثم يرفعها الله تعالى
ثم تكون خلافة علي منتهى كج النبوة ما شاء الله ان
تكون ثم يرفعها الله تعالى ثم تكون ملكا عاضا فتكون
ما شاء الله ان تكون ثم يرفعها الله تعالى ثم تكون ملكا
جبرية فتكون ما شاء الله ان يكون ثم يرفعها الله تعالى
ثم تكون خلافة علي منتهى كج النبوة ثم تسكت (المشکوٰۃ)

پھر شکوتہ بین ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے خلافت کا مستقر مدینہ ہے اور ملک و
سلطنت کا مستقر شام ہے۔
بالشام - یہی فی الدار الاخری

اور حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ میں نے
نور کا ایک ستون دیکھا ہے جو میرے سر کے نیچے سے نکلا
شام میں جا بیٹھا۔
عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت عمودا من تحت راسي ساقطاً حتى استقر بالشام - یہی

پس ان احادیث نے بتلادیا کہ آنحضرتؐ نے اپنی ریاست کے دو حصے فرمائے۔ ایک کا نام خلافت
رکھا اور دوسرے کا نام ملک اور واقعات کو بتلادیا کہ خلفائے ثلاثہ کے سوا کوئی بھی مدینہ میں آنحضرت
کے بعد متوطن نہ ہوا اور آنحضرتؐ نے ابن حوالہ کو خطاب کر کے

فرمایا کہ اے ابن حوالہ جب تو خلافت کو دیکھ بیٹھا کہ بیت القدس
کی زمین میں اتر آئی ہے تو اس کے ساتھ زلزلہ اور اندول
امور عظام ہو رہے ہوں گے۔ اور اس معنی کو آنحضرتؐ نے
عن عبد الله بن عمار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن حواله اذا رايت الخلافة قد نزلت الاخرى المقدسة فقل انت الزلزال والبلل والامطار العظام اذ انزلها فلا تزلزلوا ورجل منكم يخطئ

ستہ طریق سے بالصحیح ہی فرمایا کہ میرے بعد ابی بکر اور عمر کا اقتدا
کر لو اور بالآخر آنحضرتؐ نے اخیر وقت مرض موت میں ابی بکر کو

سنا زمین اپنا امام بنایا اور عاکشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ
کہ اپنے باپ اور بھائی کو بلا کہ میں لکھ دوں سب ادا کوئی آرزو مند
کہے کہ وہ اولی ہے۔ حالانکہ اللہ اور رسولین ابی بکر کے ماسوا کا
ادعیٰ بالاولیٰ و اخلاص حق اکتب کتابا فی

احادیث ان جنہی عنہم ویقولون قایل انما ولی
یابی اللہ والموثوق الیہ یکون ائمة بعد محمد
انکار کرتے ہیں۔ اور اس میں ایک گوتہ خلافت کے فیصلہ سے بھی آگاہ کر دیا جو آنحضرتؐ کو نبی ہونے والا تھا
اور اس کی صورت سو فرمایا کہ اگر تو مجھے نہ پاوے تو ابی بکر کے پاس آنا۔
قال ان لم تجدنی فاتی ابابکر - بخاری

اور نیز آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن عباسؓ سے
فرمایا کہ اللہ نے ابابکر کو خلیفہ اللہ تعالیٰ کے دین اور وحی پر
قال ابن عباس جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله جعل ابابکر خلیفۃ علی دین الله

بنادیا ہے۔ وہی میرا بھی ہے اویسی کی اطاعت کر لیو۔	و وصیہ و خصوصیتوں کا استعمال و
اور علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اے علی! تو میرا بیٹا یا بیٹا	اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اذلہ من بعدہ ۲۵
خداوند کیلئے طلب کیا جاوے گا اور تو قتل کیا جائیگا اور میرے	اخرج الطبرانی عن حاصہ بن سمرہ قال
لش تک رنگا جائیگا۔ اور دہلی میں علی رضی اللہ عنہ سے مروی	قال رسول اللہ علی انک منی من مختلف
ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ	وانک مقتول وان هذه مخصومة
سواویہ بالضرور سلطنت کا مالک ہوگا۔ اور ترمذی میں ہے	من هذا یعنی لمحیة من مراسد الانار ۲۵
اگر آنحضرت نے سواویہ رضی اللہ عنہ کے حق میں دعویٰ کرنا	لا تذهب الايام والالیام حتی یملک علیہ
خدا تو اوس کو قرآن کا علم سکھلا اور اوس کو ملک میں سلطنت	الام علمہ الکتاب و ممکنہ فی البلاد
دے اور عذاب سے لگا رکھ۔	وقد العذاب۔ (ترمذی)

پس جس طرح کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعد کے متفصل واقعات سے آگاہ کیا اویسی طرح ہر ایک معظّم واقعہ سے بھی جو قریب یا بعید ہیں ہونے والے تھے اول کا ذکر فرمایا۔ لیکن ہم خوف طوالت فقط اور چونکہ	تم ذکر الدجال فقال انی انذروکم و
مختصیات کی پیشینگوئیوں کا ذکر کرتے ہیں جو آنحضرت نے اپنی آخری آمد کے باب میں ارشاد فرمائی ہیں	ما من نبی الا قد انذر قومہ لعلہم ینفح
اور جن کا تعلق آخری زمانہ سے ہو تو الاحتمال۔ پس آنحضرت	قومہ و لکنی ساقولکم فی قولکم لعلہم ینفح
تعال کا خروج صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث ابن صیاد میں	تعلّمون انہ اعور و ان اللہ لیس بکور
جو عبداللہ بن عمر سے مشکوٰۃ میں مروی ہے آگاہ فرمایا کہ میں	مشکوٰۃ متفق علیہ۔ از ابن عمر
تکوڑا تاء ہوں اور کوئی نبی نہیں گذرے جس نے اپنی قوم کو دجال سے	
نہ ڈرایا ہو چنانچہ نوح علیہ السلام نے بھی اپنی قوم کو اوس سے ڈرایا اور میں	

مشکوٰۃ کی ایک جگہ علامت بتانا ہوں جو کسی نبی نے نہیں بتائی کردہ کا نام اور خدا کا نام نہیں اور ابن صیاد اوس کا ایک نمونہ دکھایا گیا۔ حتیٰ کہ بعض صحابہ نے شدتِ مشابہت دیکھنے سے یقین کر لیا کہ ابن صیاد ہی دجال محدود ہے۔ یہاں تک کہ جابر بن عبداللہ نے حلف اٹھایا اور قبولِ اولیٰ کے عمر نے بھی۔ مگر آنحضرتؐ و اوس سے الگ فرمایا۔ یا ابن ہر ابن صیاد نے ہی خود ہوں کے اس زعم کی تردید بائی سعید

الی عبیدہ صخر کی ساگر دی اور کہا کہ اے ابی سعید کیا تو نے نہیں سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رجال

کی اولاد نہ ہوگی۔ حالانکہ میری اولاد ہے۔ کیا نبی نے نہیں

کہا کہ وہ کافر ہے اور میں مسلمان ہوں۔ کیا نبی نے

نہیں کہا کہ وہ مکہ اور مدینہ کو داخل نہیں ہوگا اور میں مدینہ

سے آ رہا ہوں اور مکہ کو جا رہا ہوں۔ اور آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کا عمر رضی اللہ عنہ کو ابن صہبہ کے قتل سے منع

کر دینا اسکے یہی معنی نہیں جیسے کہ قادیانی حسب کاذم ہے

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اس کی نسبت کچھ اخفا ہوا ہو

بلکہ جائز ہے کہ کسی مصلحت سے آنحضرتؐ نے اس معنی کو سہم کر کہا

ہو۔ کیونکہ عبیدہ بن جراح سے شکوہ میں مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے

یہ بھی ارشاد فرمایا کہ بعض میرے دیکھنے والی یا فرمایا بعض میرا

کلام سننے والے عنقریب دجال کو پالیں گے۔ چنانچہ

آنحضرتؐ کی اس پیشین گوئی کا ظہور خود آنحضرتؐ کے وقت

میں ہو گیا جیسے کہ فاطمہ بنت قیس کی حدیث میں ثابت

ہے کہ تنیم الداری نے دجال سے ملاقات کی اور اس کی

زبانی اطلّٰی دی کہ وہی مسیح الدجال ہے اور وہ مشرق

سے نکلنے کے لئے مامور ہوگا اور وہ مکہ اور مدینہ کے سوا

تمام زمین پر چالیس راتوں میں گشت کر جائیگا۔ چنانچہ

خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو جمع کر کے اس واقعہ

کو سنایا اور اس کی تصدیق فرمائی اور اپنے علم کے

مطابق اس خبر کو پایا اور تنیم الداری کے بیان کے مطابق

دبہ الحبیب یعنی جسارہ کی تصدیق بھی فرمائی اور فرمایا کہ صغیر

کے ستتر ہزار بیوی ورجال کے ساتھ ہوں گے۔ اور

عن ابی سعید الخدری قال سمعت ابن حبیبہ الدی مکتہ

فقال لی ما لیت من الناس یزعمون انی الدجال المست

سمعت رسول اللہ یقول انہ لا یولد له وقد ولد لی السی

فقال وهو کافرانا مسلم لیس قد قال لا یولد لہ

ولا مکتہ وقد اقبلت من المدینۃ وانا اری مکتہ یکتو

عن عبیدۃ ابن الجراح قال سمعت رسول اللہ یقول

انہ لم یکن نبی بعدی الا اذہ الدجال قومہ والی

انذرکم انہ فوضف لنا قال لعلہ سیدہ کہ بعض من

راہی ان سمع کلامی۔ (مشکوٰۃ)

قال رسول اللہ ولكن جئکم لان تنیم الداری حدیثی

حدیثا وافق الذی کنت احذکم بہ عن المسیح الدجال۔

فلقیتم دابة اهل بیت قتالت انا ایضا استمسک مشکوٰۃ

والی بخبر عن عنی انا المسیح الدجال والی یوشک الخوف

لی فی الخریج فخرج فابصر فی الارض فلا ارجع فزیة الا

بیضتها فی اربعین لیلة غیر مکتہ وعلیة سما محرمتان علی

کلتا عمالکما اذوت ان اخل واحد منهما استقبلنی

ملک بیدہ السیعت صلتا یصد فی عنمان علی کل

نقب منها ملائکة یحرسونها قال رسول اللہ صلعم طین

محضرة فی المنبر حدہ طیبہ حدہ طیبہ یعنی المذنب

الاصل کنت حدیثکم فقال انہ انعم وانه فی حیر الشام وخریج

اولی الخریج بالشرقی ما هو وان ما یدہ الی اللہ فی مشکوٰۃ

امارت معاویہ بن ابی سفیان از جانب حضرت عثمان واقع شد و خرابی شرب قتل حضرت عثمان و ہر آمد حضرت
مرتضیٰ بجانب عراق و خروج طحہ حرب حمل و صفین است و فتح قسطنطنیہ در زمان امارت معاویہ بن ابی سفیان
بطور آمد۔ اینجا جبر نے ہر سر کہ خروج و جمال راستا قب قسطنطنیہ آورده شد حالانکہ زیادہ از ہزار سال
از فتح قسطنطنیہ گذشت و ہنوز بس از خروج و جمال ہر شام رسید و بچنین در حدیث خلیفہ مذکور شد۔
و لا تغفلوا الساعة حتی تلقوا امامکم یجتلوا یا سیافکم این لفظ مبنی است از آنکہ واقعہ قتل امام و جملہ
سیاف علامت قیامت است۔ حالانکہ زیادہ از ہزار سال منقضی شد و ہنوز اثری از ساعت ظہور
نہ کرد و بچنین بعثت انا الساعة کما تبين بچنین آیه افتتبت الساعة والسن القمر الی غیر ذلک و جوش
آن است کہ خروج و جمال و قیام ساعت باہر فتنہ کہ مذکور شد ربطی دارد۔ ربطی دارد مانند ربط نشاندن ہال
بر بار آوردن آن ہنال گویا ابتداء آن حرکت این فتنہ است و غایت آن خروج و جمال و قیام ساعت
و لهذا حضرت نوح علیہ السلام انداز قوم خود فرمودید جمال با وجودی کہ حضرت لوح بزبان ظہور و جمال۔ و قتی کہ
کہ شخصہ ہنالے ہر شام میگوید کہ عقب نشاندن آن ہنال بار آوردن است و ہر کسی کہ میکند از سعی و سختی
شربت تحلہ و غیر آن غایتش بار آوردن است۔ سخن ہر جاستہی میشود و آخر آن خروج و جمال است۔
و اینجا سربست و قیق کہ بدون ہر ہر منفذات نتوان بآن زبان کہ شود و بس ہذا مقامہ۔ انتہی

عینہ کو نزول کی بشارت	اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ اعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بن مریم نبی اللہ کے نزول کی بشارت دی اور	واللہ فی سیدی یوشکت ان ینزل فیکم ابن مریم حکما
فرمایا کہ اوس ذات کی قسم جبکہ ہاتھ میں میرا وجود ہے کہ ضرور	عد لا فیکم الصلیب الحقین الخنزیر و البیض الحمرۃ فی بعض
تم میں ابن مریم کا نزول بصورت حاکم عادل ہوگا اور وہ صلیب	المال حتی لا یقبلہ احد حتی یتکون المسجدۃ الواحۃ
کو توڑ لے گا اور خنازیر کو قتل کر لے گا اور جزیہ رکھ دے گا یعنی اونٹ لے گا	خیر لمن الدنیا و ما فیہا ثم یقول ابو ہریرۃ فاقربوا
اور مال بہا دے گا۔ یہاں تک کہ کوئی اوس کو قبول نہ کرے گا۔	ان شتم فان من مال الکتاب الایمن بہ قبل مہ
اوس وقت ایک سجدہ دنیا و ما فیہا سے بہتر ہوگا۔ ابو ہریرۃ	ای ہوت عیسیٰ بن مریم ثم یجید ہا ابو ہریرۃ ثلاث
نے اس کی تصدیق کر لے یہ آیت پیش کی کہ کوئی اہل کتاب	حکات۔ بخلاف مسلم عبد بن جبریل بن شیبہ رضی اللہ عنہما

ایسا نہیں رہیگا جو کہ عیسیٰ قریل از موت عیسیٰ کے اوپر ایمان نہ لاوے اور اسکا تین بار اعادہ فرمایا۔
 گویا ابوہریرہ رضی اللہ عنہ جنکا دامان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علوم نبوت سے لیا وہ
 تصحیح فرما رہے ہیں کہ عیسیٰ بن مریم سے مراد اس حدیث نبوی میں وہی عیسیٰ بن مریم نبی اللہ ہے جسکا
 ذکر قرآن کریم کی اس آیت مبارک میں ہے۔ اور نیز آیت مبارک کی تفسیر سے بھی آگاہ فرما رہے ہیں
 کہ موت کو مراد عیسیٰ بن مریم سے جو آئندہ کسی زمانہ میں ہونیوالی ہے۔ اور اس وقت کو جملہ اہل کتاب اُن کے
 مرنے سے اُن پر ایمان لے آئیں گے۔

اور نیز اسی حلیل القدر صحابی ابی ہریرہ سے ایک
 دوسری حدیث مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کل انبیاء کی طرف سے بھائی ہیں
 اور مائیں اول کی جد اجدا ہیں اور دین اول کا ایک
 ہی ہے اور میں عیسیٰ بن مریم سے قریب تر ہوں
 کیونکہ اوس کے اور میرے درمیان کوئی نبی نہیں
 گذرا (جو اولو العزم ہو) اور وہ میری امت پر میرا
 خلیفہ ہے اور وہ اوترنے والا ہے پس جب تم کو
 دیکھو گے تو اوس کو پہچانو کہ وہ ایک سیانہ قد کا آدمی
 سرخ اور سفید رنگ کا ہے جبہ روز رنگ کے
 کپڑے ہوں گے اور اُن کے سر پر سے قطرات ٹپکتے
 ہوں گے اگرچہ اوس کو نبی نہیں پہنچنی ہے پس وہ
 (ابن ابی شیبہ - احمد - ابوداؤد - ابن جریر - ابن حبان)

صلیب ٹوڑیگا اور خنازیق قتل کر لیگا اور لوگوں کو اسلام کی طرف بلائیگا اور اللہ تعالیٰ اُس کے زمانہ میں
 اسلام کے سوا باقی تمام ملتوں کو نیست و نابود کر دیگا اور اسی کے زمانہ میں مسیح الدجال کو ہلاک کر دیگا
 پھر زمین پر پانی اس ہوگا کہ شیر اور اونٹ بلکہ اور چیتے اور کایں بلکہ اور بھیڑیے اور بکریاں ملکر چینگے

اور چھوٹے بچے سانپوں کے ساتھ کھیلنے اور وہ اون کو فرزندین گے۔ پس چالیس برس تک عیسیٰ زمین پر رہیگا اور پھر فوت ہوگا اور سماں اوس پر نماز جنازہ پڑھ کر اوس کو دفن کریں گے۔

پس اس حدیث مبارکہ نے نہ فقط عیسیٰ بن مریم نبی اللہ کے نزول کی بشارت دی بلکہ صاف صاف بتلادیا کہ عیسیٰ بنی اللہ کے وقت میں خدا تعالیٰ کی کیا ایسی رحمت اور رافت کا نزول ہوگا کہ ہر نبی شے میں رافت اور رحمت بہر آئیگی جسے کہ شیر چیتے۔ اور سانپ بھی ٹپے میں۔ جیسے کہ حدودِ حرم میں ایک خاص رحمت اور رافت ہے کہ ہر کج حدودِ حرم میں داخل ہوتے ہی انجوائے من دخل فیہ نکال دینا۔

بھیرا اوس کا تعاقب چھوڑ دینا ہے۔ اور بجز اسلام کوئی دین باقی نہ رہیگا۔ وغیرہ وغیرہ

عیسیٰ کی قبر رسول اللہ کی قبر کے ساتھ ہوگی

ابن جوزی کتاب الوفا میں عبد اللہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یزید عیسیٰ بن مریم علیہ السلام ابن عمر سے روایت کرتا ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ بن مریم زمین کی طرف اتریں گے اور نکاح کریں گے اور اولاد ہوگی اور مینتا لیس برس تک زندہ رہ کر فوت ہوں گے اور میرے ساتھ میری قبر میں بھی

میرے مقبرہ میں دفن ہوں گے۔ اور میں اوعیسیٰ بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صاحبین کے ساتھ دفن ہوں گے اور اوان کی قبر چوتھی ہوگی۔

چنانچہ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ ابوہریرہ سے نقل کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک میں ایک قبر کی جگہ باقی ہے اور سعید بن مسیب لکھتے ہیں کہ عیسیٰ بن مریم وہیں دفن ہوں گے

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گروہ بخاری یعنی فرقہ دہاویہ کے خروج اور حدیث کی اطلاع فرمائی اور بخاری کے حق میں دعا

محمد بن عبد اللہ اور فرقہ دہاویہ کا خروج

عن ابی عمر قال قال النبی اللہم بارک لنا فی شامنا

<p>اللہم بآرک لنا فی میمتنا۔ قالوا یا رسول اللہ وفی نبینا قال اللہم بآرک لنا فی شامتنا اللہم بآرک لنا فی یمیننا قالوا یا رسول اللہ وفی نجدنا فاطمہ قال قال اللہم هناك الزلزل والفتن وبھا بطیع قرن الشیطان۔ - بخاری - مشکوٰۃ</p>	<p>نہ فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ نبیین سے ہی زلزلے اور فتنے اڑھیں گے۔ دروہین سے قرن الشیطان نمودار ہوگا۔ اور خراج میں ایسا ہی ہوگا کہ سلاطین میں عبد الوہاب نجدی پیدا ہوا۔ جسکی پشت سے اوس کا بیٹا محمد بن عبد الوہاب آگے شعلہ کی طرح نکلا۔ بکا دعویٰ تھا کہ وہ</p>
<p>ناجزم محمد بن یوسف بن علی بن ابی طالب ام عقائد دینیہ واصول کلامیہ تیسمن عبادۃ اللہ واحد قدیم قادر حق رحمن بیثیب المیطیع ذلیعاقب العاصی وان القرآن قدیم بحیب ابتلاء دول الفویع المستنبح۔ وان محمد ام رسول اللہ وجیدہ لکن لا ینبغی وصفہ باوصفا الذیح والتعظیم اذ لا یبغی ذلک الا القدیم وان خلک من قبل الامشراک وان اللہ تعا حیث لم یرض بعذا الشکر ارسلہ بہدی الناس کم سواوا البیل نعم اجا کامن الاحباب ورمعی حق علیہ الفان وجب تکلمہ بل اذنا جلد ۳۔ جغرافیہ عمومیہ و ملطرون ۱۰۱-۱۰۲۔ فمن اغتقل انہ اذا ذکر اسم نبی فیطیع علیہ صاد مشرکان ہذا الا اعتقاد شرک سواوکان مع نبی لہ و لی ان ملک ان جتی ان صنم او وثن وسواوکان یعتقد حصولہ بذاتہ ان باعلیہ اللہ تعالیٰ بآی طریق کان لیسین مشرکان</p>	<p>بھی محمد کا ہمنام اللہ کا رسول ہے اور اس لئے بیجا گیا ہے تاکہ لوگوں کو شرک سے بچائے اور نبی الانبیاء حضرت خاتم النبیین کی نسبت کہہ کہ وہ اگرچہ اللہ کا رسول ہے لیکن اوس کی طرح اور تعظیم کرنا لائق نہیں کیونکہ طرح اور تعظیم صرف خدا سے قدیم کے لئے شایان ہے۔ لہذا کسی غیر کی طرح اور تعظیم من قبیل شرک ہے۔ پس جسکی بہری دعوت کو قبول کر لیا وہ دوستوں میں سے ہر اور جسے قبول نہ کیا۔ وہ عذاب کا مستحق ہے اور اوس کو بغیر کسی شک و شبہ کے قتل کرنا واجب ہے۔ دیکھو جغرافیہ عمومیہ سولفہ ملطرون کی جلد (۳) ص ۱۰۱-۱۰۲۔ اور اوس نے اپنے اجاب کے سوا سب کو مشرک بتایا علی الخصوص اہل مکہ اور اہل مدینہ کی تکفیر سی کی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روضہ مبارک کو میت کہا اور اصحاب کہا کہ قبروں کو شکستہ کر دیا اور تقلید کو اڑا دیا اور شفاعت کا منکر ہو گیا چنانچہ اوسنے اپنے ایک رسالہ میں جو مجرم ص ۱۲۵ میں مسود کی طرف سے علماء مکہ کی طرف بھیجا گیا لکھا کہ جو کوئی یہیہ</p>

اعتقاد کر کے نبی کا نام لینے سے نبی اوس پر مطلع ہو جاتا ہے تو وہ مُشرک ہو جاتا ہے۔ پھر خواہ یہ اعتقاد کسی نبی کیساتھ ہو یا ولی یا فرشتہ یا جن یا بہوت یا صنم یا بُت کے ساتھ ہو۔ پھر خواہ یہ اعتقاد کر کے کاس کا علم اوس نبی وغیرہ کو بذاتہ حاصل ہوتا ہے یا اللہ کے اعلیٰ کے انصرح جس طریق سے یہ اعتقاد ہو اس سے مُشرک ہو جاتا ہے اور جو کوئی نبی وغیرہ کو اپنا ولی یا شفیع ہونا اعتقاد کرتا ہے تو وہ اور ابھیل دونوں مُشرک میں برابر ہیں پہلے بُت لات اور سول اور عزتی تھے۔ لیکن پچھلے بُت محمدؐ اور علیؑ اور عبدالقادرؒ ہیں۔ جو شخص اپنی حاجت کے وقت یا اللہ نہیں کہتا اور یا محمدؐ کہتا ہے اگرچہ اوس کو ایک نہ عاجز سب باتوں میں اعتقاد کر لیتا ہے تو یہی مُشرک ہو جاتا ہے۔ اور تجھے اس باب میں ہمارا شیخ نعمی الدین ابن بیہیمہؒ ہے۔ اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ محمدؐ کی قبر اور مشاہد اور ساجد اور آثار کی طرف یا کسی دوسرے نبی یا ولی یا دوسرے بُتوں کی طرف سفر کر کے جانا مُشرک اکبر ہے۔ انتہی۔

اسی طرح اس فرقہ و مایہ کی ظاہری طاقت ہی بصورتِ حاکم جابر بن جراح اور بحر فارس اور حلب اور دمشق اور بغداد کے اکناف و اطراف تک پھیل گئی۔ مگر بعد ازاں ۳۳۰ھ میں خدیو مصر کے ہاتھوں اس فرقہ کی طاقت کا قلع و قمع ہو گیا۔ لیکن اس فرقہ کا داعی ہند و پنجاب میں ہی سُریت کر گیا جو اب تک ہمارے مُلک میں اپنے کو موحّد بتلاتے ہیں اور مشہور غیر مُعتد اور وہابی کے نام سے ہیں۔

فرقہ دہانی اور فرقہ پرہ کا مخرج
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو ہر جان غیب تھے
اپنے ایک خطبہ میں پیشینگوئی فرمائی کہ اے لوگو! اس اُمت میں سے ایک قوم پیدا ہونے والی ہے جو جہم کی تکذیب
عن ابن عباس قال خطبنا عمرؓ قال یا ایہا الناس
سیکون قوم من هذه الامة یکنون بالہرم
ویکنون بالبحال و یکنون بطایع اشمس

کرگی اور دجال مہود کا انکار کرگی۔ اور مغرب کی طرف سے آفتاب کے طلوع ہونے کو باطل کہیگی اور عذاب کو کفر کہیگی اور شفاعت کی منکر ہوگی اور اس قوم کے امر سے انکار کرگی جو آگ میں جلنے کے بعد دوزخ سے نکالی جاوے گی۔ پس اگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس شہینگوئی میں غور کیا جاوے اور اس کو واقعات خارجیہ کے مطابق کر کے دیکھا جائے تو ظاہر ہوگا کہ اس فقرہ قادیانی اور یحیری نے امور غوارق عادات کا انکار کیا ہے اور علی الخصوص دجال مہود کا انکار اس قادیانی صاحب نے کیا ہے۔ چنانچہ وہ اپنے ازالۃ الاولیاء کے ص ۴۸ میں لکھتے ہیں کہ دجال جس کا ذکر قرآن مجید میں ہے حدیث میں زندہ موجود ہونا چاہیے وہ فوت ہو چکا ہے اور مراد اس کا مثیل ہے جو گرجا سے نکل کر مشرق و مغرب میں پھیل گیا۔ یعنی گروہ پادریان۔

دجال مہود کے قبل تیس سال کا بیٹا اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوتیس سال کا بیٹا اور تیس سال کا بیٹا کے وجود سے اطلاع دی جو کہ اپنے کو نبی اللہ کہنا زعم کریں گے اور نیز اول تیس سال دجالوں کے حدوث سے آگاہ فرمایا جو اپنے کو رسول اللہ ہونا زعم کریں گے۔ چنانچہ امر اول حدیث ثوبان سے ثابت ہے جو ابوداؤد اور ترمذی سے مشکوٰۃ میں ہے اور امثالی ابوہریرہ کی حدیث سے ثابت ہے جو بخاری اور مسلم میں مروی ہے۔ پس اگر اس شہینگوئی کو یہی خارج میں مطابق کر کے دیکھا جائے تو سید کذاب اور اسوٰۃ نبی اور محمد بن عبد الوہاب کے بعد یہی قادیانی صاحب ہیں جنہوں نے اپنے کو نبی ہونا کہا۔ اگرچہ میں وجہ کہا۔ اور انہوں نے ہی اپنے کو ازالۃ الاولیاء کے ص ۴۸ میں آیہ ھُوَ الَّذِیْ اَوْسَلٰی رَسُوْلُکَ بِالْحَقِّ وَدِیْنِ الْحَقِّ کا مصداق بتایا اور کہا کہ یہ آیت درحقیقت آئی مسیح ابن مریم (قادیانی) کے زمانہ سے متعلق ہے۔ اور اسی کو ص ۴۸ میں آیہ مُبَشِّرًا بِرَسُوْلٍ کَاذِبٍ کا لفظی جواب دیا کہ آیت کا نام جو احمد رکھا گیا ہے وہ یہی اسی کے

سیکون فی امتی کذا یون ثلاثون کلیم زعم انہ نبی اللہ - ثوبان - ابوداؤد - ترمذی - مشکوٰۃ - لا تلحقہم الساعة حتی یبعث دجالون کذابون قریب من ثلاثین کلیم زعم انہ رسول اللہ الیہ صریح - متفق علیہ

قادیانی کا دجو
رسالت و نبوت

مثیل کی طرف اشارہ ہے اور احمد اور عیسیٰ اپنے جمالی معنوں کے رو سے ایک ہی ہیں اور آخری زمانہ میں بر طبق پیش گوئی مجدد احمد جو اپنے اندر حقیقت عیسوی رکھتا ہے بھی گیا اور لکھا کہ کیا مجھے و قیوم ایک انسان کو دوسرے انسان کی صورت مثالی پر نہیں بنا سکتا؟ ۹۔ اولیٰ کتاب کے صفحہ ۳۳۵ پر لکھا کہ ”بین نبی بھی ہوں اور امتی ہی“ اور توضیح المرام کے ص ۱۸ میں لکھا کہ ”پیر عاجز خدا تعالیٰ کی طرف سے اہل امت کے لئے محدث ہو کر آیا ہے اور محدث ہی ایک معنی سے نبی ہی ہوتا ہے۔ گو اس کے لئے نبوت تامہ نہیں مگر تاہم وہ جزوی طور پر ایک نبی ہی ہے“ پس ان تمام عبارات قادیانی صاحب ظاہر نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی کے مصداق اور سیلہ کذاب

کی طرح ایک فرو قادیانی صاحب ہی ہیں۔ کیونکہ حضرت عمر جو اس لمحہ میں اور چین کی شان میں آنحضرت فرمایا کہ ”ثمة امتون من جنہ لوگ محدث ہوئے ہیں جو نبی نہ تھے۔ پس اگر میری امت میں کوئی ایسا محدث ہو تو وہ عمر ہے۔ اور فرمایا کہ اگر میری بعد کوئی نبی ہونا ہوتا تو وہ بالضرور عمر بن الخطاب

ہوتا۔ پس جبکہ اس لمحہ میں حضرت عمر سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلب نبوت فرمائی تو پھر دوسرا کوئی ایسا محدث پیدا ہو سکتا ہے جسکو جزو ابھی نبی کہا جاسکے؟

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمدی صحابہ کی علامت سے آگاہ فرمایا۔ چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ابن عباس نے اپنی تاریخ میں اور ابن مردویہ نے اپنی تفسیر میں مرفوعاً روایت کیا ہے کہ ”ابا فی القوۃ والاخیل وقد فکرنا هذا الخبر کبھف ہمدی صحابہ کے اعوان و انصار ہوں گے اور اہل تمیزی بکمال فی التذکرۃ۔ فعلى هذا ہم بنا اھم کہتے ہیں کہ ایک بڑے فرقہ نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عیسیٰ بن مریم بالضرور حج کر لگا اور اصری قبل المساعۃ۔ انتہی۔ فتح صفحہ ۱۲۵

قال القرطبی و مرود فرقة ان النبی قال یحییٰ عیسیٰ بن مریم و معہ اصحاب الکھف فانهم لم یحیوا البعد ذکک ابن عبیدۃ بن جحجہ

عکبتر الککاج کر لگا اور اصری کھف او سکے ساتھ ہوئے

کہتے ہیں کہ اس کے ساتھ ہون گے کیونکہ انہوں نے ابھی تک حج نہیں کیا۔ اسکو ابن عیینہ نے ذکر کیا اور اسی طرح جہدی ہو کر بیٹھی کہ ساتھ ہوگا

توریت اور بنجیل میں ہے اور جس نے اس خبر کو پورا طور سے تذکرہ میں لکھا ہے۔ پس اس بنا پر اصحاب کہتے ہیں ابھی سوئے ہوئے ہیں مرے نہیں اور قیامت تک نہیں مرین گے بلکہ ساعت مقررہ ہی پہلے فوت ہون گے

جہدی کی علامت اور حاشیہ بن ماجہ میں ابن حجر اور شیخ سیوطی رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ فرمایا انہوں نے اس باب میں احادیث متواتر ہیں کہ جہدی معہود عیسیٰ کے قح خروج کر لیا اور باب لہ پر جو حال کے قتل کر نہیں عیسیٰ کا سون ہوگا۔ اور دارقطنی میں محمد بن علی سے مروی ہے کہ جہدی ہو کر کے ظہور کے لئے وہ اسی علامتیں ہیں جو ابتداء سے پیدائش آسمان زمین سے کہی نہ واقع ہوئیں اور وہ یہ ہیں کہ رمضان کی پہلی رات کو خسوف ماہتاب ہوگا اور نصف رمضان میں کسوف آفتاب ہوگا۔

اور ابن جوزی نے اپنی تاریخ میں ابن عباس سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جہدی معہود تمام بڑے زمین کا حاکم ہوگا جیسے کہ ذوالقرنین اور سلیمان علیہ السلام ہوئے۔ اور سند ابوالفرحیم میں ابن عمر سے مروی ہے کہ جہدی ہو کر کے سر پر ایک ٹکڑا لٹکا رہے گا جیسے کہ یہی علامات بوجہ اتم مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں بالتفصیل مذکور ہیں۔

امام ربانی مجدد الف ثانی کے جو کچھ بشارت ہیں اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرہندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وجود کے وجود کیونکہ فی الحقیقۃ لہ صلی اللہ علیہ وسلم بشارت ہے بشارت فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ میری امت میں ایک مرد ہوگا کہ ادا کن۔ حج الموحج لیسوطی رحمہ اللہ

اخرج ابن عساکر فی تاریخہ وابن مرددہ فی تفسیرہ عن ابن عباس مرفوعاً صحابہ الکف عاتل المہدی تشید المہدی تخرج احادیث مکتوبات امام ربانی حج لہ لہ الاجناس واستفاض بکثر ہذا الی المہدی یخرج مع عیسیٰ فی ساعد علی قتل لہ لہ باب لہ۔ ابن حجر۔ سیوطی۔ شیخ سیوطی۔ ان للمہدی اثنتین لم تکنوا منذ خلق السموات والارض ینکسف القمر فی اقل لیلة من رمضان ینکسف شمسہ نصف منہ۔ (دارقطنی۔ محمد بن علی)

اخرجہ ابن الجوزی فی تاریخہ عن ابن عباس مرفوعاً۔ تشید المہدی

جس کو صلہ کے نام سے پکارا جاوے گا اور جس کی شفاعت کرنے اور تے جنت میں داخل ہونے کے جسکی تصدیق حضرت مجدد جلد ثانی کے مکتوب (۶) میں اس طرح فرماتے ہیں کہ الحمد للہ الذی جعل فی صلاتہ بین البحرین و مصلیٰ بین الفتنین و انچہ مقصود از آفرینش خودی دانستم معلوم شد کہ بحصول پیوست و مسؤل ہزار سالہ با جاہت قرین گشت عا چنانچہ خارج میں ایسا ہی ہوا کہ حضرت مجدد بر سنت انبیاء اولوالعزم ایک ہزار برس کی انتہا اور دوسرے ہزار کی ابتدا میں ایسے وقت پر پیدا ہوئے جبکہ جو رحمت میں رواج اور علماء رسو کا غلبہ ہو چکا تھا اور ذات و صفات باری تعالیٰ میں باہمی فرق علماء صوفیہ میں افراط و تفریط پھیل گئی تھی۔ ایک طرف سو فرقہ وجودیہ علم حال کو فلسفی رنگ آمیز لوین سے قال میں لارنا تھا۔ چنانچہ اول کے متاخرین صوفیہ نے ممکن کو عین جب کہا اور ممکن کو صفات و افعال کو عین صفات و افعال خدا تعالیٰ جان کر با واز بند کہہ دیا۔

۵

در دل کد ادا طلسم شاہ ہمدوست بالند ہمدوست ثم بالند ہمدوست	ہم سایہ ہم نشین و ہمراہ ہمدوست در انجمن فریق و نہان خلہ جمع
--	--

اور اس قول کی بنا بظاہر اس پر ہے جو شیخ محی الدین ابن العربی نے فرمایا کہ آسمان و صفات واجب جل و علا عین ذات واجب اند تعالیٰ و تقدس و مجتہب عین یکدیگر اند مثلاً علم و قدرت چنانچہ عین دانند تعالیٰ عین یکدیگر اند۔ پس دران موطن بیچ اسم و رسم تعدد و تکرار نہایت تمام و تباہی خود نہ۔ غایت مافی الباب آن آسمان و صفات باعتبار شیون و اعتبارات در حضرت عالم تمام و تباہی پیدا کردہ اند۔ اجمالاً و تفصیلاً اگر تمیز اجمالی است مبعثر تعین اول است و اگر تفصیلی است مستمی تعین ثانی۔ تعین اول را وحدت نامند و از حقیقت محمدی سیدانند و تعین ثانی را واحدیت میگوییہ و حقایق سائر ممکنات می انگارند و این حقایق ممکنات را اعیان ثابہ نامند و اعمان ثابہ نامند و گویند کہ این اعیان پوسے از وجود خارجی نیافتہ اند و در خارج غیر از احدیت مجردہ هیچ موجود نیست و این کثرت کہ در خارج مینماید عکس آن اعیان ثابہ است کہ در برأت ظاہر وجود کہ جزا و در خارج موجود نیست متعکس شدہ است و وجود تنجیلی پیدا کردہ و این تنجیل و متوہم چون صنع خداوندی است بر فو و تحمیل

مرفوع مکرر و ثواب و عذاب ابدی بران مرتب باشد۔ الی غیر ذلک۔“

اور دوسری طرف سے علماء ظواہر کی تشکیکات نے ہمیں بھی بلا دی جنہوں نے کہا کہ جو ممکن اور وجود واجب تھا ہر دو وجود مطلق کے افراد میں سے ہیں۔ پس انہوں نے وجود واجب تھا کو اقدم اور اول کہا۔ پس حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے ان دونوں فریق کے اقوال کی شتاعت باور از بلینطاہر کر دی جیسے کہ جلد ثانی کے مکتوبات میں تحریر فرماتے ہیں کہ ”ممکن را عین واجب گفتن و صفات و افعال او را عین صفات و افعال او تعالیٰ است فتن سو را دل بست و ایجا است در اسماء و صفات او تعالیٰ کنایہ نیست کہ نقص و مثبت ذاتی مستم است چہ محال کہ خود را عین سلطان عظیم الشان کہ منش خیر است و کمالات است تصور نمایند۔ و صفات و افعال ذمیرہ خود را عین صفات و افعال جمیدہ او تو ہم کہند۔ و همچنین ممکن را وجود ثابت کردن و غیر و کمال را صح باوداشتن فی الحقیقت شریک کردن است اور اولیٰ و ملک حق جل سلطانہ و این حتیٰ موجب تشریک ممکن است بواجب تھا در کمالات و فضایل کہ از وجود ناشی گشتہ اند تعالیٰ اللہ عن ذلک علو اکیدرا۔ در حدیث قدسی اکبرہ الصبر یا عودا فی و عظمتہ اذا مری۔ اگر علماء ظواہر ازین دقیقہ آگاہ میگشتند ہرگز ممکن را وجود ثابت منکر نہ نہ۔“

پس حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اُن ہر دو فریق کی اصلاح فرمائی اور اپنے اسی مکتوب میں شیخ عبدالعزیز جو نیویری کو لکھا کہ محمد و اوصاف ثانیہ واجب الوجود تعالیٰ و تقدس کہ نزول حق شکر اللہ تعالیٰ سعیم در خارج موجود اند ناچار در خارج از ذات تعالیٰ و تقدس متمیز باشند بیک از قسم بچوئی و بچگوئی بود و بچپین این صفات از یکدیگر متمیز اند متمیز بچوئی بلکہ متمیز بچوئی در مرتبہ حضرت ذات تعالیٰ و تقدس نیز ثابت است لہذا لا وسیع بالوسع المحمول للکفیدہ۔ متمیز کہ فرخو فرہم و ادراک مابہت داران جناب قدس سلوب است چہ تجبض و تجزئی در انجا متصور نیست نہ ترکیب تخیل را در ان حضرت بار نہ۔ و حالیت و محلیت را انجائیش نہ۔ بالجملہ آنچہ از صفات و اعراض ممکن است از انجناب قدس سلوبت لیس کہ مثله شیئی لا فی الذات و لا فی الصفات و لا فی الاحوال۔ باوجود این متمیز بچوئی و وسعت بکفی اسماء و صفات واجب جل سلطانہ در خانہ علم نیز تفصیل و تمیز پیدا کردہ اند و شکر گشتہ و ہر ہم

و صفت متمیز را مقابل است در مرتبه عدم و نقیض است در ان موطن. مثلاً صفت علم را در مرتبه عدم مقابل است و نقیضه که عدم علم باشد که معبر بحال است و صفت قدرت را مقابلیت عجز که عدم قدرت باشد علی بن الحقیاس و آن عداوت متقابل نیست در علم و اجبی حل شانه تفصیل و تمیز پیدا کرده اند و مرایای کسما و صفات متقابل خود گذشته و مجامعی ظهور عکس آنها شده. نزد فقیر عداوت بآن عکس آسماء و صفات حقایق ممکنات اند. غایت مافی الباب آن عداوت در رنگ اصول و مواد آن مایات اند و آن عکس همچو صور حاله در ان مواد. پس حقایق ممکنات نزد شیخ محی الدین همان آسماء و صفات متمیزه اند در مرتبه علم و نزد فقیر حقایق ممکنات عداوت اند که نقایض آسماء و صفات اند یا عکس آسماء و صفات که در مرایا آن عداوت در خانه علم ظاهر گشته و با یکدیگر متمیز گشته. و قاعدتاً در حل سلطان هرگاه خور است که مایه را از ان مایات متمیزه بوجود ظلی آرد که پر تولیت از حضرت وجود برین مُتَصِف گزیند و موجود خارجی ساخته مبدأ آثار خارج گیرد و ایند پس وجود ممکن در علم در خارج در رنگ سایه صفات او پر تولیت از حضرت وجود و ظلی است از ان که در مقابل خود متعکس گشته لیکن نزد فقیر ظلی شے عین شئ نیست بلکه شئی است و مثال آن شے و حمل یک بر دیگر است متمنع است پس همه دست درست نباشد بلکه همه از دست. و چون عالم عبارت از ان عداوت است که آسماء و صفات و اجبی در خانه علم در اینجا متعکس گشته و در خارج بوجود ظلی موجود شده لاجرم در عالم ثبت ذاتی پیدا شد و شرارت جعلی ظاهر گشت و غیر و کمال همه عاید بجناب قدس او شد. آیکه کریمه ما اصابک من حسنة فمن الله و ما اصابک من سيئة فمن نفسك مود این معروف است. پس فقیر وجود ظلی در خارج اثبات می نماید و الیثان وجود ظلی را در وهم و تخیل می انگارند و در خارج جز احدیت مجرده را موجود نمیدانند و صفات ثمانیه را که آرا می آید سُنَّت و جماعت رضی الله عنهم وجود اینها در خارج ثابت شده است. نیز در علم اثبات نمیکند. علماء و ابرو الیثان رضی الله تعالی عنهم و در طرف اقتضای اختیاری فرموده اند و حق متوسط نصیب این فقیر بوده که بآن موفق گشته. اگر الیثان نیز این خارج را ظلی آن خارج می یافتند از وجود خارجی عالم انکار نمی نمودند و بروهم و تخیل اقتضای فرمودند و اگر علماء نیز آگاه میگشتند.

ہرگز ممکن را وجود اصلی اثبات نہیں کردہ، بلکہ جو کچھ الکتا میفرمودند، انتہی المختصاً۔

اسکے بعد جلد ثانی کے مکتوب ثانی میں قول فصیل لکھتے ہیں کہ "حل میں اشکال اسچہ برین فقیر ظاہر ساختہ اند آنت کہ حضرت حق تعالیٰ بذات خود موجود است نہ بوجہ کہ عین باشت در آن وجود مایزاید۔ وصفات واجب تلقاً بذات اوتعالیٰ موجود اند نہ بوجہ۔ زیر کہ وجود در آن موطن گنجائش نیست۔ شیخ علامہ الدولہ اشارتے باین مقام فرمودہ است آنجا کہ گفتہ فوق عالم الوجود عالم الملک الودود پس نسبت امکان و وجوب نیز در آن موطن مستصحباً تھا۔ چہ امکان و وجوب تیرا است میان مہریت و وجود و محیث لا وجود لا امکان و لا وجوب۔ ایں معرفت ورا سے طور نظر و فکر است۔ محبوسان عقیل عقل ازین معرفت چہ دریافتند و غیر از انکار نصیب الیشان چہ بود الا من عصم اللہ سبحانہ۔

اور نیز جلد اول کے مکتوب (۲۸۷) میں لکھتے ہیں کہ عالم چہ صغیر و چہ کبیر مظاہر اسما و وصفات الہیہ است تعالیٰ شانہ و مرایاے شئیونات و کمالات ذاتیہ اوجہانہ گنجے بود کمون و وترے بود مجرور خواست کہ خلا بملادید و از اجمال تنقیص الکرد۔ عالم را آفرید تاکہ دلالت کند بر اصلی خویش و علامت باشد بر حقیقت خود۔ پس عالم را باصلہ چون بیچ نیست نیست۔ آلا آنکہ عالم مخلوق اوست و دلیل است بر کمالات مخزنہ اوتعالیٰ و تقدس۔ ماورائے ایں ہر حکمے کہ هست از جنس اشیا و وعینیت و احاطہ و محبت از سر و وقت و غلبہ حال است۔ اکابر ستیقیم الاحوال کہ از قدس و الیشان شرب ارزانی داشتہ اند ازین علوم متبرئی و متغفر اند۔ اگرچہ بعضے الیشان را در اثنائے راہ ایں علوم حاصل میشود اما بالآخر ازین سیکڑا نند و مطابق علوم شریعت علوم ازلی بر الیشان ایراد میفرمایند۔ مثلاً از بر تحقیق ایں بحث بیان کنیم۔ عالمے تجریرے و ذوقنے کہ کمالات مخزنہ خود را در عرصہ تصور آورد و فنون کمونہ خود را بر ملا جلودہ ایجاد حروف و اصوات نماید تا در پردہ حروف و اصوات آن کمالات را تجلی سازد و آن فنون را اظہار نماید۔ پس در نصورت ایں حروف و اصوات دوال را یا معانی مخزنہ بلکہ بآن عالم موجود بیچ نیست نیست۔ آلا آنکہ آن عالم موجود اینہا است و اینہا دوال اند کہ کمالات کمونہ لو۔ و حروف و اصوات را عین آن عالم موجود یا عین آن معانی گفتن معنی ندارد۔ و چنانچہ حکم باحاطہ و محبت درین حادثہ غیر واقع است۔ معانی

ہمان صراحت مخزنہ اند۔ آرسے چون در میان معانی و در میان حروف و اصوات نسبت
والیہ و مدلولیت متفق است بعضے معانی زایدہ غیر واقعہ و تحریک سے آید۔ فی الحقیقت آن عالم معانی
مخزنہ و اوزان نسبت زایدہ منترہ و مبر است و این حروف و اصوات و خارج موجود اند آنکہ آن عالم
و معانی موجود اند و آن حروف و اصوات او بام و خیالات اند۔ پس عالم کہ عبارت از اسواہست و خارج
موجود است بالوجود اطلاق و الکلون الطبعی نہ آنکہ عالم او بام و خیالات است۔ این مذہب بعینہ مذہب
سوفسطائی است کہ عالم را او بام و خیالات میدانند۔ آہ۔“

کس حضرت محمد و علیہ الرحمۃ کا ممنون ہونا چاہئے جنہوں کو ان پر دو فریق صوفیہ وجودیہ اور علیک
شہودیہ میں صلح کرادی اور ان کی غلطیوں کی اصلاح فرمادی اور سب دُنیا اس وقت تک ان کے
برکات طریقہ سے بہرہ مند ہے۔ اَلَا وہ ستر پر چشم جو نور آفتاب کی قابلیت نہیں رکھتا محروم رہا
اور ان کی قبولیت کی بڑی علامت یہ ہے کہ ان کے خلفاء و سجدہ نبوی میں حلقہ کر کے خود رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی باگاہ دین بالمشافہ اور بالمواجہ عرب اور عجم کے علماء اور طلباء کو توجہات فرماتا
ہیں۔ حالانکہ بحران کے یہ خصوصیت آج تک کسی دوسرے طریقہ کے صوفی کو حاصل نہ ہوئی۔

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں کے عالمگیر طاعون سے بھی مستنبذ فرمایا اور
نیز امت مرحومہ کی شوش حالت سے بھی آگاہ فرمایا۔ جیسے کہ الی بریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے مشکوٰۃ میں مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب فے کمال حسب احکام قرآن
تعمیم ہو کر ذریعہ دولت مند دی ہوگا اور مال بامنت میں خیانت ہو کر بزرگ غنیمت ٹھہر لیا اور اداے زکوٰۃ
ایک ناولان کہلائیگا اور علوم دینیہ کی تعلیم سے دین مقصود نہ ہوگا اور مرد اپنی عورت کی اطاعت کر لیا
اور ماں باپ کی اطاعت نہ کر کے بجائے اوس کو اپنے دوستوں کو چاہیگا اور مسجدوں میں آواز میں پچی
ہوگی اور قبیلہ میں سرداری فاسق کو نام اور قوم کی ریاست اور حکومت ان کے خسران کو نام ہوگی
اور آدمی کی تعظیم اوس کے شر کو خوف کو کجا بیگی اور کچھ بیون کا ناچ اور گانے بجانے کے آلات کا ظہور و تلاش
ہوگا اور شراب کا پینا کھلم کھلا ہوگا اور پچھلی امت کا ماخلف اپنے سلف کو محض و سب کہیں گے تو اوس وقت

طاعون بھی کی
پیشین گوئی

تم منتظر ہو کہ صریح یا لہجی طاعون اور زلزلے اور صحت اور نسخ اور قذف تم کو اس طرح احاطہ کریں گے اور مسائل آئیں گے جیسے ایک لڑی کا تار ٹوٹ جاوے اور اس کے دانے منظم پے درپے گرنے سے نہ کریں۔

پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس بیانیہ گوئی کی صداقت و جو تیرہ سو اٹھارہ برس قبل آنحضرت کی زبان غیب نرجان سے ظاہر ہوئی۔ بیہی کی اس عالمگیر طاعون کے تمامی عقدے حل کر دئے جو اس میں ملفوف ہیں اور یہ ایک ایسی لاعلاج طاعون ہے جس کے لئے قادیانی صاحب کامرہم علیہ مکتفی نہیں ہو سکتا۔

پس وہ نبی کریم جس کو خطاب آہی ہوا اگر کوئی نہ ہوتا تو میں اپنی ربوبیت کی ظاہر نہ کرتا اور وہ نبی جس کا معلم شریعتی ہے اور علم لوح و قلم جس کے علوم کا ایک جزو ہے اور وہ نبی جس کے سماوی شیعرو وزیر جبریل اور میکائیل ہوں اور ارضی مشیر ابوبکر اور عمر۔ اور وہ نبی جس کا دل نور حکمت و ایمان سے چمکیا گیا اور جو دوسروں کی تطہیر اور ان کے مکام اخلاق کی تنظیم اور ان کو الواث بشیر سے پاک و صاف کرنے اور ان کے امور پیش و معاد میں رسوم غیر مریضہ کی اصلاح کے لئے مبعوث ہوا ہو اس کی نسبت عقل سلیم کہی جاتی ہے نہ میں دے سکتی کہ اس کا فضل و سکون علم کی نجافت ہو یا اس کا علم بے تعلیم آہی ہو یا اس کا بولنا سے بلامرہ ہو اور اس کی رائے اور اجتہاد حدیث اور عصمت آہی سے مملو ہو اور قبول کفار اس سے ایسی حرکات مجنونانہ سرزد ہوں کہ بے اعلان و بغیر احکام آہی فقط اپنے ہی خیال سے مومنین کی ایک جماعت کثیرہ کو مدینہ سے مکہ کی طرف فوج کشی کر کے گوناگون بلیات میں مبتلا کرے اور تائب آہی اس کے اس غلط خیال کی اصلاح

نبی کریم کا کوئی نقل
اور علم کے خلاف تھا

نہ کرے۔ حالانکہ وہ خاص طور پر مامور ہوئے کہ اسے نبی! غیر معلوم کا چمپا نہ کر اور ناشیندہ اور نادیدہ اور ناواستہ امور کا اتباع نہ کرے کیونکہ کان اور آنکھ اور دل ہر ایک سو سوال کیا جاویگا۔ پس ایسے نبی کریم کے حق میں اس سے

ولا تلتف ما لیس لک بعلم انی المسیح ولہیں
والغوا دکل اولئک کان عنہ مسئوئے۔
(سورہ بنی اسرائیل)
فکل نبی محصور من عملہ بنی سو ستہ
وہن حصوہ میزان کبری ص ۱۳۴

بزرگوار کیا شاعت ہو سکتی ہے کہ بغول قادیانی اوس کی رائے صاحب نہوا اور وہ اپنے خیال میں چہرہ
نکلے یا اپنے کسی اجنبی دین غلطی کرے خواہ امر دین میں ہو یا امر دنیا میں۔ چنانچہ آیہ الفی الشیطان
کے تحت میں عارف شمرانی لکھتے ہیں کہ ”ہر نبی شیطان کو دوسو کے مطابق عمل کر دیکھو مگر ہر نبی“

اجنبی ذات نبی کریم ﷺ کے متعلق قادیانی کے تحریف کے جوابات پس وہ قرانی خواب جس کا ذکر قادیانی صاحب نے کیا ہے کہ وہ موجب ابتلا ہوا اور جس کے باعث آنحضرت نے غلط فہمی سے تکلیف

گوارا فرمائی اوس کی نسبت صحیح بخاری وغیرہ میں ابن عباس سے مروی ہے کہ وہ رؤیا خواب نہ تھا بلکہ آنکھ کا پکھنا

ہے جو شب سراج میں ہوا۔ فتح البیان میں ہے کہ یہی امر باعث کثرت اور صحت کراچ ہے اور اسی پر
جماعت کثیرہ کا اجماع ہے۔ ہاں ایک ضعیف روایت میں ہے کہ آنحضرت ایک خواب کی بنا پر مدینہ

سے مکہ کو تشریف فرما ہوئے۔ لیکن سیرۃ بن اسحاق میں ہے کہ ثقیف کے عین محاصرہ کیوقت آنحضرت نے

ابوبکر رضی اللہ عنہ سے اپنا خواب بیان فرمایا کہ اے ابوبکر میں نے دیکھا ہے کہ کسکے سے پُر ایک قاب مجھے

پریتہ دی گئی ہے۔ پھر ایک مہر نے اوس میں چونچ ماری اور سامسکہ گرا دیا۔ ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اوس کی تعبیر

عرض کی کہ آج کے دن مراؤ کا حاصل ہونا نہیں پایا جاتا آنحضرت نے فرمایا کہ میں یہی ہی دیکھتا ہوں اور عمر

رضی اللہ عنہ کو جیل کا امر فرمایا۔ پس کس کو بھی صاف ظاہر ہے کہ آنحضرت نے نہ تو اپنی رائے سے مہریت فرمائی اور نہ اپنی رائے سے چڑھائی کی بلکہ ہر دو

باعلام آہی ہوئے۔ مہذب اصناف ابن کثیر آری لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الْوَيْلُ لِلَّذِينَ كَانُوا فِي

عن ابن عباس و ما جعلنا المرء یا النبی ادیناک
اللہ لیلۃ امریۃ ۶۔ بخاری ص ۶۸۵

احمد۔ ترمذی۔ نسائی۔ ابن جریر۔ ابن منذر
ابن ابی حاتم۔ طبری حاکم ابن ماجہ و بیہقی ذکر

قال محمد بن اسحق و قال یحییٰ بن اسحاق بن
ابوبکر رضی اللہ عنہ و عن محمد بن یحییٰ بن

ابوبکر رضی اللہ عنہ و عن محمد بن یحییٰ بن
ابوبکر رضی اللہ عنہ و عن محمد بن یحییٰ بن

ما اظن ان تدرك منهم لیومک هذا ما تزدید
فقال رسول اللہ وانا ادری ذلک ان لا اله الا

وقال عمر ان ما اذن فیہم یا رسول اللہ قال
لا قال اقلا او ذن بالرجل قال بل قال فاذن

عمر بالرجل۔ ان لا اله الا

<p>کان رسول اللہ قد رآنی فی المنام لانه دخل مکة وطاف بالبيت فاعبر محايه يذک و هو بالمدینه فلما ساروا عام الحدي بيه لم يشک حياغه منهم ان هذا الرئيته تنفس هذا العام فلما وقع ما وقع من قضيه الصلح و رجوع اعمامهم ذک علی ان يعودوا من قابل وقع فی نفس بعض الصحابه من ذک شیء حتى سأل عمر بن الخطاب ذک فقال له فیه قال لا فکون</p>	<p>کہ آنحضرت نے عام حدیبیہ میں جبکہ صلح واقع ہوگئی عمر اور ابو بکر رض کے جواب میں صاف صاف فرما دیا کہ میں نے ہرگز منگو بیہ نہ کہا تھا کہ اسی سال مکہ میں داخل ہو کر طواف کرو گے۔ بلکہ عام حدیبیہ کی نقل و حرکت سے بعض صحابہ نے بطور خود اعتقاد اور زعم کر لیا تھا کہ اسی سال فتح ہوگی اور اون کو ایک زمانہ تک یہہ سحلوں ہوا کہ اس سال میں صلح کا واقع ہونا حکمت الہی میں ایک بیش بہا فتوحات کیلئے کازینہ چڑھنا تھا۔</p>
<p>تخبرنا اناسا فی البیت وخطوبہ قال بطل افتریک امک تاتیه عامک هذا فقال لا فقال علی اللہ علیہ وسلم فانک اتیتہ مطوف یوم هذا اجاب الصديق ايضا حذوا القذا قالوا فاذ فتح البیان ص ۲۷۷ - ابن کثیر</p>	<p>بضع کی تحقیق اسی طرح قادیانی صاحب کا بیہ ہی بالکل افتر اور پھتان ہے جو ادھنوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بضع کا لفظ لغت عرب میں نوپرس تک اطلاق پاتا ہے اور میں بخوبی مطلع نہیں کیا گیا کہ کس سال فتح ہوگی۔ آپس اگر ساری کتب احادیث کو دیکھا جاوے تو کہہ ہی یہ معنی نہ ملیں گے کہ آنحضرت</p>
<p>عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا بی بصر الا احتطت یا ابا بکر فان البصر ما بین ثلاث الی تسع - ترمذی - فقال احمد بن حنبلہ سواء احمد بن کثیر - فتح البیان</p>	<p>نے فرمایا ہو کہ میں بخوبی مطلع نہیں کیا گیا۔ بلکہ ترمذی اور دارقطنی اور تاریخ بخاری میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی بکر رضی اللہ کو چہرہ سال کی تعیین پر تشدید کے ساتھ فرمایا کہ کیوں تو نے چہرہ سال کی میا دہنیرائی اور کیوں نہ وہ مدت مسقر کی</p>
<p>وانما اہم البضع ولم یبینہ وان کان معلوما لنبیہ صلی اللہ علیہ وسلم لادخال العرب والنجس علیہم فی کل غت کما یجوز ذک من تغیر البصر الراوی فتح البیان</p>	<p>جو میں دیکھتا ہوں فتح البیان میں ہے کہ آنحضرت نے بضع کا لفظ (اگر آپ کو معلوم تھا) اسلئے نہیں کہا تاکہ</p>

گفتا پر ہر وقت رجب اور خوف چہا یا رہے۔

اے ایسا ہی قادیانی صاحب کا یہ کہنا بالکل بے ایمانی کی بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو آپ کی بیویوں نے ہاتھ ناپے مشروع کئے تو آپ کو اس غلطی پر متنبہ نہ کیا گیا یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے۔ تعجب کا مقام ہے کہ نبی کریم اپنی زبان سے نکلا ہوئے الفاظ کے معنی نہ سمجھیں اور اپنی مادری زبان کے ادون استعارات اور مجازات کو نہ جانتے ہوں جس میں وہ عجائز کیسا تھ سبوت ہو جو ہوں اور غلطی ہی ایسی کہ مرتے دم تک اس کو متنبہ نہ کئے گئے۔ یہاں ایسا فقر ہے کہ اگر ایک لکھ بیسے ہی اس کو صحیح مان لیا جاوے تو کارخانہ نبوت ہرگز قائم نہیں رہ سکتا۔ اور کبھی کوئی عاقل باور نہیں کر سکتا کہ ایسا شخص جو اپنے منہ سے نکلا ہوئے الفاظ کے معنی سے بخیر ہو وہ بھی جو ایک سوال کے جواب میں بیان کر رہا ہے اپنے دعویٰ نبوت میں سچا ہو سکے۔

حالانکہ اصل واقعہ جو شکوۃ میں بروایت بخاری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے وہ یہ ہے کہ بعض ازواج نبیؐ نے آنحضرتؐ سے دریافت کیا کہ ہم میں سے کون بی بی پیشتر آپؐ سے جا ملیگی؟ آپؐ فرمایا وہ بی بی جس کا ہاتھ بہت طویل ہو اس کے بعد ازواج مطہرہ نے آپؐ سے ہاتھ ناپنے شروع کئے اور حضرت سودہ کا ہاتھ لمبا نکلا۔ لیکن ہم نے بعد ازین معلوم کر لیا کہ طول یہ سے مراد حضرت کی صدقہ تھا۔ اور ہم سب سے پہلے

عن عائشہ ان بعض ازواج النبی قلن للنبیؐ ایذا اسعج بک لمحا قال اطلعن یدینا فاختدوا قبضۃ ید رسولہا وکانت سودة اطلعن ید فاعلمنا بعد انما کان طول یدھا الصدقة وکانت من غنائم قایہ زمینب وکانت خبث الصدقة (بخاری - مشکوٰۃ)

حضرت زینبؓ آپؐ سے جا ملیں جو کہ صدقہ کو دوست رکھتی تھیں۔ یہ ازواج مطہرہ کی بسبب عورت ہونے کے کفر ہی تھی جنہوں نے دہلہ اول میں نبیؐ کے روزمرہ استعارہ کو کلام پر غور فرمایا اور اس کے ظاہری معنی سمجھ لئے۔ درنہد کا لفظ گفت و محاورہ عرب میں منت اور احسان اور طاقت اور قدرت کے معنی میں بکثرت شایع ہے اور ہر ایک کیلئے تفسیر موجود اور اسی طرح (اطول ید) کا لفظ صدقہ اور خیرات کے معنی میں اور یہاں لفظ ہے کہ اسکا ترجمہ یعنی خرچہ دست ہماری زبان میں ہی صاحب خیرات اور صدقا

کے لئے مستعمل ہے۔ اور اس حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں جس سے پایا جاوے کہ ازواج مطہرہ نے نبی کے روبرو ہاتھ نہ اپنے شرع کے یا کہ آنحضرتؐ معنی مراد سے آگاہ نہ تھے جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم فاسد ہے۔

ایسا ہی ابن حنیبل کے مقدمہ میں قادیانی صاحب کو کوئی ایسی حدیث نہ ملیگی جس میں آپ نے ابن حنیبل کا دجال معبود ہونا اپنے ظن میں ظاہر فرمایا ہو۔ وہی ابن عمرؓ ہیں جنہوں نے بقول قادیانی حلف کیا تھا کہ اے مجھے اس میں شک نہیں کہ ابن حنیبل وہی دجال ہے اور جابر بن عبد اللہ نے اس حلف کا انتساب عمر رضی اللہ عنہ کی طرف کیا لیکن وہی عمر اور ابن عمرؓ ہیں جو بخاری اور مسلم کی متفق علیہ طویل حدیث ابن حنیبل میں بسبب اذیت و روایت خود رسول اللہؐ کے خطبہ سے ابن حنیبل اور دجال معبود کے درمیان تفریق فرما رہے ہیں کہ آنحضرتؐ نے فرمایا دجال کا نام ہے اور خدا کا نام نہیں اور فرمایا کہ دجال خدا ہونے کا دعویٰ کرے گا۔ لیکن ابن حنیبل نے کہی یہ دعویٰ نہ کیا۔ بلکہ ابی سعید خدریؓ کو سنا ہے کہ اپنے اسلام کا اقرار کیا اور آنحضرتؐ نے اس کے مثبتہ اقوال پر عمرؓ کو اس کو قتل سے روکا۔

عن ابی موسیٰ ارأه عن النبی قال رأیت فی

ہجرت از مدینہ کا حوالہ: ایسا ہی قادیانی صاحب کا حدیث ہجرت نیز: التلمذانی احاج من مکة الى باض ليجعل قذہب ھولی الى انہ الیماۃ اولہیجنادھی المدینۃ بیثرب و رأیت اقی سرقیای الی ہزرت سینافا قطع صدرہ فاذا ھوا اصیب من المؤمنین یوملاحد ثم ہزرتہ ھما فاداحسن ماکان فاذا ھو ماجاء اللہ بہ من الفتح واجتمع المؤمنین و رأیت فیما بعد واللہ خیر فاذا ہم المؤمنون یوم احد فاذا ھو ماجاء اللہ بہ من الفتح و رأیت فیما بعد

یہ کہنا کہ جو کچھ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اجتہاد سے پیشگوئی کا محل و مصدر اذ سبحانہا وہ غلط لکھا۔ یہ کہ مقتدر تخریص یہودانہ سے بھرا ہے کہ کوئی اہل ایمان اس قسم کی تخریص پر مجرب نہ نہیں کر سکتا۔ کیونکہ محاورات عرب میں لفظ وکیل بسکون با جبکہ حرف آئے کے ساتھ مستعمل ہوتا ہے تو اس کے معنی ہرگز عداوت و قصد جازم کے نہیں ہوتے مراح میں ہے وکیل با بسکون دل بجا سے فتن کہ مراد ان نہایت حق و صواب و علی الی الیماۃ۔ پس دریاہ گمان من باما قصد رفت پس

گمان بلا قصد اور عمدہ کا حکم کیونکر دیکھتے ہیں اور کیونکر کہہ سکتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خواب سے اوضاع عیاںہ تعبیر کی اور اس تعبیر میں غلطی ہوئی بلکہ اگر طریق تعبیر کو جس حدیث میں آنحضرت نے مستند دیکھا کہ (فانما) سے افادہ فرمایا ہے ملاحظہ کیا جاوے تو بالکل معلوم ہو جائیگا کہ یہ خیال بلا قصد ہی خواب کا ایک جزو تھا جیسے کہ کلمہ (والدثیر) جو رویت بقر کے بعد اپنے فرمایا بلیل تعبیر مایعہ خواب کا ایک جزو کہا جاتا ہے۔ پس ہر دو صورت میں دل کے لفظ سے جسکے معنی ابن عربی نے وہم کے لئے ہیں اور مجمع البحار نے خیال اور حجتہ الدین سیلان دل کے اس ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے اور اجتہاد میں غلطی کا انتساب کبھی نہیں ہو سکتا۔ خصوصاً جبکہ سورہ بنی اسرائیل کی آیت (ولا تلقن) کو علوم نبوت کے سمجھنے کے لئے آئینہ بنایا جاوے تو یہ معنی بالکل منکشف ہو جائیں گے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی اسے غیر معلوم سے کام نہ لیا اور اس طرح دوسرے انبیاء علیہم السلام

غیم قوم میں اگرچہ سلیمان و داؤد علیہ السلام نے مختلف فیصلہ فرمایا لیکن حق تعالیٰ انہیں کلام پاک میں دونوں کی نسبت شہادت دیکر فرمایا کہ میں نے ان دونوں کو حکم عاقل دیا اور ان دونوں نے علم کے مطابق فیصلہ کیا۔ پس حکم صہبہ تھا کہ یابو جہۃ الاحمق (فحق)

لنفسی انبیاء علیہم السلام جو بالکل جوارح الہی اور فانی از خود اور باقی بارادۃ اللہ ہیں بلا تحریک الہی وہ خود بخود کسی کام پر حرکت نہیں کرتے۔ حدیث قدسی میں ہے کہ جب میرا بندہ ادا سے نوافل سے

میرا قرب یہاں تک حاصل کرتا ہے کہ میں اس کو چاہنے لگتا ہوں تو اس وقت میں ہی اس کا کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور میں ہی اس کی آنکھیں ہر جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور میں ہی اس کا ہاتھ بن جاتا ہوں جس سے وہ گرفت کرتا ہے اور میں ہی اس کا پاؤں بن جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے اور اگر مجھ سے کچھ مانگتا ہے تو میں اس کو دیدیتا ہوں اور اگر

و داؤد و سلیمان اذ یحکمان فی الحزین
اذ لفت فیہ غم القوم و کما حکم شام
فہماحا سلیمان و کلادیتا حکما علی

داؤد و سلیمان
بنی کا اجتہاد

قال صلی اللہ علیہ وسلم من ربینا کہ
وتعالی و ما ینزل عبدی یتقرب الی
بالنوافل حتی احببت فانما احببتہ
سمعه الذی لیسع بہ و بصیر الذی
یبصر بہ و یدہ الذی یمسش بہا و
مرجلہ الذی یمشی بہا و لن سائل

برسرے ساتھ پناہ مانگتا ہے تو میں اوس کو پناہ دیتا ہوں۔ اور
نفس ہونے سے کسی شے کا تردد نہ ہونا وہ دراصل میرا تردد ہے
جس کا میں فاعل ہوں۔ وہ موت سے کراہت کرتا ہے اور مجھے
اوس کی کرب و صعوبت نہیں بھاتی۔

موسیٰ علیہ السلام کا ابراہیمی قسم اسرارِ رشد کے لئے خضر علیہ السلام کی صحبت و معیت میں ایک عرصہ تک رہنا اور اولاً ایک شتی جبر کہ
سوار تھے حضرت خضر کا اوکو
شگافہ کر دینا۔ پھر ایک حصہ
بچے کو خضر کا قتل کر دینا۔ پھر
ایک ٹوٹی سپوٹی دیوار کو بلا جبر
خضر کا کھڑا کرنا اگرچہ موسیٰ
علیہ السلام کو اپنے علم کے
مطالبین نہ بھیجیا لیکن حضرت
خضر نے ان تینوں امور کے اسرار
لکھول کر اول سے کہہ دیا کہ میں نے
نہیں
کیا اور موسیٰ علیہ السلام کو
اول کی بصیری پر ملامت

کر کے رخصت کر دیا۔ یہ قرآنی قصہ ہے جس سے

منہ یک وما فعلتہ عن امرہی ذلک تاویل مالم تسلط علیہا۔
 مشکف ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو عقول و علوم البس و راء الوراہین کہ عقل انسانی اور پیرا حاطہ
 نہیں کر سکتی۔ اور ان کو نوع انسان کیساتھ اسی ہی نسبت ہو جیسے نوع انسان کو انواع حیوانات
 سے۔ کیس جیسے کہ ہم موجودات کے اسماء و واقف ہیں اور حیوانات کو اولیٰ و قوت نہیں اسی طرح
 وہ اشیا و خواص اور حقائق اور نتائج اور ضرر اور حدود و مقادیر سے آگاہ ہیں اور ہم آگاہ نہیں۔
 اور جیسے کہ نوع انسان باعتبار تخیل کے ملک الحيوان ہے اسی طرح انبیاء علیہم السلام باعتبار تدبیر
 کے ملک الناس ہیں اور جیسے کہ آدمیوں کی حرکات حیوانات کے حق میں مجزات ہیں اسی طرح انبیاء
 علیہم السلام کی حرکات آدمیوں کے حق میں مجزات ہیں کیونکہ حیوانات کے لئے ممکن نہیں کہ حرکات
 فکریہ کو پہنچ کر حق اور باطل کے درمیان تمیز کریں اور نہ یہ کہ حرکات قولیہ کو پہنچ کر صدق اور کذب کو جدا
 کریں اور نہ یہ کہ حرکات فعلیہ کو پہنچ کر خیر اور شر میں تمیز کریں اسی طرح انبیاء علیہم السلام کی حرکات
 فکریہ اور عقلیہ ایسی بالاتر ہوتی ہیں کہ اول کے منہا کو قوت بشریہ پہنچنے سے بالکل عاجز ہے حتیٰ کہ
 اس مقام میں اول کا یہ کہنا مستمم ہے کہ فی حق اللہ وقت لا یسعی فیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل
 اور اسی طرح اول کی حرکات قولی اور فعلی ایسی مستحکم اور منظم اور طریق فطرت پر جاری رہتی ہیں جسکی

غایت کو قوت بشریہ نہیں پہنچ سکتی پس حدیث
 عن رافع بن خدیج قال قال عبد اللہ بن مسعود
 ہم یأرون المختل فقال ما تصنعون قالوا کنا
 نصفہ قال احکم لولہ لعلوا لکان خیرا فترکوا ففقت
 قال ذک ذلک لہ فقال ائمانا لبشر اذا امرکم بشی
 من امرکم فخذوا به واذا امرکم بشی من امری
 فامتنوا ببشر قالوا عک ما اوخضنا مسلم ائمانا لئلا یظن
 ظنا ولا توخذوا فی باطنی ولكن اذا حکمکم اللہ
 شیئا فخذوا به فانی لم اکن علی اللہ انتم اعلمون
 حدیث ابی نعیم
 تابیر النخل میں جہان تک کہ ہمارا علم کار ہو
 آنحضرتؐ نے وقت قدم مبارک صحابہ مدینہ کو اس فعل کی
 تابیر کے ترک میں جو خیریت کا افادہ فرمایا تو وہ سنتہ اللہ
 کے مطابق محض رہتا تھا جس میں وہ کھرے بٹلے اورین
 و دنیا کی خیریت مستفیض ہوئے اور اول کا ترک تابیر
 کے لئے نقص ٹھکانا کی ہوتا فقط اسلئے تھا کہ وہ اس
 خیریت کے معنی سے آگاہ نہ ہوئے جو آنحضرتؐ کے ارشاد میں

ملفوظ تھا اور اس حنی پر کوئی دلیل نہیں کہ ترک تابیر ہی نقص شمر کا باعث حقیقت ہوئی۔ یا آنحضرت کا ارشاد ترک تابیر از دیا و ثمر کے لئے پیشگوئی ہو۔ یا آنحضرت کا یہ ہر ترو و قول کہ اگر تم تابیر نہ کرو تو شاید اچھا ہو جب کہ آنحضرت نے اپنا ظن بیان فرمایا۔ علم الہی پر مبنی نہ ہو۔ معینا عکس ہو جو کما بینہ فی حدیث الہی و آیات نووی ص ۲۶۴

قصہ افکین ترو کا سر
اس حدیث کا راوی ہے وہ اس کے اخیر میں لفظ اذینو هذا لکھتا ہے جس سے بقول امام نووی علماء اُمت فی بیہ نتیجہ نکالتا ہے کہ رائی کا لفظ آنحضرت کا ارشاد نہیں۔ پس راوی نے محقق طور سے آنحضرت کے لفظ سے خبر نہیں دی بلکہ اپنا ایک ظن بتا دیا ہے جیسے کہ اس حدیث کی مختلف روایات سے پایا جاتا ہے۔ دیکھو نووی ص ۲۶۴۔ اور قصہ افکین اگرچہ روئے آنحضرت نے اپنا ترو اور تشوش ظاہر فرمایا تو فقط اسی لئے کہ کوئی آسمانی فیصلہ نازل ہو جو قیامت تک اُمت مرحومہ کے درمیان قانون عادل رہے۔ امام باقی فرماتے ہیں کہ باوجود فنا و بقاء کے کامل کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صفات بشریہ جیسے اکل و شرب اور راحت و ریخ وغیرہ کیساتھ متصف ہونا فقط اسی لئے تھا تا کہ باب افادہ و استفادہ جو اس عالم میں تجسس پر موقوف ہے مفتوح ہو۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر تم کوئی فرشتہ ہی نبوت کے ساتھ اتارتے تو ہم ضرور اس کو بھی ایک مروہ کی صورت میں کرتے اور اون پر وہی اشتباہ رکھتے جو کذاب کر رہے ہیں اور نیز اسلئے تاکہ پاک اور ناپاک

و لو جلنا ملکا لجللنا و جلنا و للبتنا علیہم بالبین

کے درمیان موجب ابتلا ہو کہ کاذب اور صادق کے درمیان موجب تمیز ہو۔

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز میں سہو فرمانا اور ذوالیدین کا بار بار یاد دلانا اس لئے نہ تھا کہ حقیقت آنحضرت پر سہو طاری ہو گیا تھا بلکہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں من قولہ انما انما انما فی میں ہے کہ آنحضرت کا سہو اُمت مرحومہ پر بجز انما نعمت اور نعمت اللہ تعالیٰ علی اُمتہ و کمال دہیم

سوا قع میں آنحضرتؐ کا تشریحی عمل چراغِ راہ ہوا اور وہ آدمی کے سوا فوقِ اقدار کریں۔ اور یہی معنی اوس حدیث کے ہیں جو سُرطا میں ہے کہ میں اُسی لئے بیہوش یا بے ہوش یا جا بھلا ہوں تاکہ وہ سنت بنے اور میرا آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم اُس لئے لہیاں فرمایا کرتے تھے تاکہ اُن کے سہوا اور نسیان پر اُن احکامِ شرعیہ کا ترتیب ہجرت کا قیامت تک سہو اُمت پر جاری ہونا مستقر تھا۔ چنانچہ امام ربانیؒ نے محبتِ دو الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مکتوبات کی جلد اول مکتوب (۳۰۵) میں کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ کا یہ سہو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مستقر محبوب تھا کہ آنحضرتؐ کا اقدار کرنے والے صحابہ کو جنت کی اِشارت دی گئی چنانچہ کہا

”وہذا حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سہو حضرت پیغمبرؐ راہِ ہدایتِ عمدہ خود دانستہ طلب ہوا و می فرماید آنجا کہ گوید یا لکیتی کُنْتُ سَمِعْتُ مُحَمَّدًا أَرَزُوهُ أَن دَارُكَ لِكَلِيَّةٍ خَوْسَ سَهْوَانٍ سُرُورٍ بَاشِدٌ“ اور حُجَّةُ اللہ الباقیہ میں ہے کہ غزوہٴ اُحد میں امر انہرام فقط ابتلا تھا جو کہ آنحضرتؐ کے ارشاد کے مطابق شعبِ جبال پر قیام نہ کرنے سے وقوعِ مین آیا اور جبکہ علم حق تعالیٰ نے پونہ بی صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلوسہی دیدیا تھا اور دکھلادیا کہ تموارِ مکررے ہو گئی اور گائے بچ کی گئی۔

پس یہ مقتضائے انزال اللہ علیک الکتاب والحکمة حق تعالیٰ نے آنحضرتؐ کو قوانینِ ارفاق سے کلاً و جزوً مطلع فرمادیا اور آنحضرتؐ عقلِ کل اور اے محفوظ اور اجتہادِ معصوم کے ساتھ اہل عالم کی اصلاح ارفاقات میں مصروف ہوئے۔ آدابِ معاش و معاد اور تالیفِ مآزل و سائر مآزل اور سیوہٴ ملوک و اربابِ ست اعوان کے لئے ایسے قواعدِ شرعیہ فرمائے جو نہایت اعتدال اور سیرِ فطرت پر مبنی ہیں اور جس سے بہتر کوئی قوتِ بشری خیال میں نہیں لاسکتی۔ حدیث و فقہ کے ابوابِ فصول اس باب میں شاہِ عادل ہیں۔ اور حواشی جو ہماری آنکھوں اور کالوں پر آتش نہ تھے اور حواشی

یا عدم رضا حق تعالیٰ جن کے ساتھ متعلق ہوئی اور ان کو آنحضرتؐ نے مختلف تقریبات اور مناسبات میں
تمثیلات کیساتھ بجد سے منکشف فرمایا کہ ان کے وجود کے متعلق ہماری درمیان کوئی شک و شبہ
نہ رہا۔ یہاں تک کہ دجال جس کے خروج کے متعلق نوحؑ بنی اللہ نے اپنی امت کو انداز فرمایا اور جس کا
قتل عیسیٰ بنی اللہ کے ہاتھوں متقدّر ہے جبکہ وہ آسمانوں سے نزول فرمائیں گے۔ اس کی بہت
شبہہ مثال یعنی صورت ابن صیاد پیش نظر فرمادی۔ ستنے کہ بعض کو اوس کا دجال مہود ہونا منظور
ہوا بلکہ یقین ہی ہو گیا۔ اور یہ امر بالکل منافی نبوت ہے جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم ہے کہ ایسے
حوادث کی اطلاع میں کسی طرح کا بھی اہمال ہو جس سے امت مرحومہ تاریکی میں اور نعمت الہی نامتام
رہے۔ ہاں وہ رسوم جن میں ابھی احوال اور کجی حادث نہ ہوئی تھی اور ان کو اور ان کی حالت پر چوڑا۔
اور اسی کی طرف اشارہ ہے حدیث تابیر النخل میں جو فرمایا انتم اعلیٰ باموسہ دنیا کم۔ اور وہ امور
جن کا فہم ہمارے میزان عقل سے باہر تھا جو ہماری اہل فطرت میں ودیعت کی گئی ہے اور جن کے
فہم کے لئے ہم اصول ہندو سہیئت اور دقایق فلسفہ اور حکمت کی طرف محتاج ہیں کمال شفقت اور
لطفت سے اور ان کے ضبط کے لئے اہتمام فرمایا اور اوس عورت سودا کے ایمان کی تصدیق فرمائی جس
سے آنحضرتؐ نے دریافت فرمایا کہ تیرا خدا کہاں ہے اور اوس نے آسمان کی طرف اشارہ کیا۔ ایسا ہی
سنا کہ استقبال کے لئے قبلہ کعبۃ اللہ کو شرط فرمایا لیکن معرفت استقبال کے لئے بندہ اہلسہیئت
کے مسائل کے حفظ کا امر فرمایا بلکہ اوس شخص کے لئے جو کہ کعبہ کے شمال جنوب میں ہے فرمایا کہ قبلہ
مشرق و مغرب کے درمیان ہے۔

مقدمہ ختم

(نوحؑ انسانی کی حقیقت اور قول قادیانی کہ وہ حرم کے اندر کا ایک کٹہہ ہے)

نوحؑ ایسا ہی جبکہ یوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا ایک دن عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی جبکہ یوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا

کہ روح کیا چیز ہے؟ تو آپ کو خدا تعالیٰ کی طرف سے امر ہوگا کہ
کہہ دے اور محمدؐ ازل کو کہ روح میرے رب کے امر سے ہے اور
ابن مسعود و ما اوتوا۔

اول کو بہت تہوڑا علم دیا گیا ہے۔ پس شارع علیہ السلام کا روح
کی تشریح حقیقت پر سکوت فرمانا اسلئے تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا اوست مرحومہ کا کوئی فرد کامل اس
کے فہم سے عاجز ہے بلکہ شارع نے سکوت اس کی کیا کہ روح کی معرفت ایسی دقیق اور غامض ہے کہ
جمہور امت کو اس میں غور و خوض کرنا مصلحت نہیں۔ کیونکہ روح کا آشیانہ فوق العرش اوس عالم امر

سے ہے جس کی موجودات ہمارے حس و خیال اور جہت
و مکان اور تخیل سے باہر اور مساحت اور تقدیر اور کمیت
اور تحدید سے مطلق پاک ہو۔ یہی وجہ ہے کہ بقول فتح البیان
روح کی تفسیر میں ایک ہزار آٹھ سو اقوال منقول ہوئے جو
عالم الامر عبادۃ عن الموجودات الخائفة
من المحسن الخیال والجمہ والکائن الخیر
وعن ما لا یدخل تحت المساحة والتقدیر
لا تنفقاء الکمیتۃ عنہ تغزلی رسالہ ص ۱۷

ہنوز امر حق سے بہت پیچھے رہے۔

اور انہیں میں سے قادیانی صاحب کا وہ ٹھکانہ اور ملحق قول ہے جو انہوں نے
لاہور کے جلسہ مذاہب میں بتایا ۱۲ دسمبر ۱۹۶۶ء بڑے زور کیساتھ بیان کیا
کہ ”روح کا آگ طور سے آسمان یا قضا سے نازل ہونا نہ یہ خدا کا منشاء ہے اور نہ یہ خیال کسی طرح
صحیح ٹھہر سکتا ہو بلکہ ایسے خیال کو قانون قدرت باطل ٹھہرتا ہے۔ ہم روز شاہدہ کرتے ہیں کہ
گندے نفلوں میں ہزار ہا کیڑے پڑ جاتے ہیں سو یہی بات صحیح ہے کہ روح ایک لطیف نور ہے جو اوزار
جسم اندر ہی پیدا ہو جاتا ہے جو رحم میں پرورش پاتا ہے اور جب کاخ میرا ابتدا سے نطفہ میں موجود
ہوتا ہے اور وہ نطفہ کے ساتھ ایسا جڑو ہوتا ہے جیسے آگ پتھر کے اندر ہوتی ہے نہ جیسے جسم جسم
کا جڑو ہوتا ہے یا وہ باہر سے آتا ہے اور نطفہ کے مادہ سے آمیزش پاتا ہے۔ اور اسی سوا اس کا
حادث ہونا ہی ثابت ہوتا ہے۔“

پس قادیانی صاحب کے اس قول پر جاہلون نے تحسین کے نعرے بلند کیے اور اس کے

مطالب پر غور نہ کیا جو بالکل از خودت کے مصادم اور کلام ربانی کے بالکل منافض ہیں کیونکہ قرآن کریم کے صریح الفاظ و ناطق ہیں کہ روح رب تعالیٰ کے (عالم) امر سے ہے نہ عالم خلق سے اور قدرت

طرح عالم مرکوز
اور لامکانی ہے

عجیب سے ثابت ہے کہ رب تعالیٰ نے روح آدم کو الی اللہ خلق آدم علی صورہ تنہ متفق علیہ من حدیث ابی ہریرہ مشکوٰۃ اپنی صورت پر پیدا فرمایا۔ یعنی جیسے کہ حق تعالیٰ بچوں و بچکپوں

ہے اسی طرح روح آدم اوس کا خلاصہ ہے نسبت بعالم بصورت بچونی اور بچگی کوئی پیدا ہوئی اور جس طرح کہ حق تعالیٰ لامکانی ہے اسی طرح روح ہی لامکانی ہوئی۔ اور جیسے کہ رب تعالیٰ نہ عالم کے اندر ہے نہ باہر اور نہ متصل نہ منفصل لیکن نسبت قیومیت و معیت قائم۔ اسی طرح روح آدم ہی بدن انسانی سے نہ باہر ہے نہ اندر اور نہ متصل نہ منفصل معہذا بدن کے ہر ذرات کا قوام اسی سے اور ہر فرض کہ قیوم عالم کی طرف سے بدن پر وارد ہوتا ہے اسی کے واسطے ہی ہوتا ہے۔ اسی تشبیہ دقیق کا باعث ہے جو حضرت امام ربانی مجتہد دلف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکتوب ۲۴ میں ارشاد فرمایا کہ ”درین مقام سائلے گفتہ است کہ کسی سال روح را بخدائی پرستیدم“ اور اوس سال کے دوران قیوم تشبیہ کے باعث روح کو رب سے جدا نہ کیا اور نصاریٰ نے روح اللہ کو ابن اللہ کہہ دیا۔ اور اسی تشبیہ دقیق کے باعث حضرت آدم مثالیان خلافت رحانی ہوئے۔ امام ربانی فرماتے ہیں ”بے صورت شریعتہ شے است تا صورت شے مخلوق نباشد خلافت شریکانشاید و تا خلافت راشایان نباشد تحتل بارامانت نتواند کرد بے لہ یجل عطایا الملک الا مطایا ۴“

اور اسی وقت معنی کی طرف اشارہ ہے اوس حدیث میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت

عالم ارواح و اورا و عالم حیات و الیہا است چہ روح لامکانی است در مکان نیگنجی۔ روح را در ماوراء عرش اشبات نمودن ترا در ہم تنیدہ اند کہ روح از تو بعد است و مسافت دور و دراز در میان تو و روح است۔ نہ چنین است۔ روح را نسبت باجمیع اکتہ باوجود کثرت ہر اوست تا کہ عرش لغت معنی دیگر دارد تا با غیری نتوانی دریافت طائفہ کہ از صوفیہ بہ تخریر روح رسیدہ اند و فوق اکثر شرا و از ریافت تخریر ابھی جفت و تصور نمودہ اند و حق آنست کہ آن نور روح است چون روح لامکانی است و بصورت بچکپی مخلوق لا جرم مثل اشیا دیگر نیاید و انست کہ روح جز نسبت کو عالم بچوں است اما حقیقت فعل الامر کہ چوں است گویا نیز است در میان عالم چوں در میان دنیا ہے مطلقاً پس رنگہ ہر دو نظر دارد ہر دو امتداد و روح و روح است بخلاف چوں کہ چوں را اصلاً بکراہ نیست کمونات امام ربانی جلد اول ص ۲۵۔ مرقاۃ۔

عائشہؓ انھما قالت یا رسول اللہ متی یعرف اللہ؟ قال
 رتبہ قال اذا عرفت نفسہ اداہ الدنیا للماد ردی قال
 ابن حجر ومن کلام علی بن عمر عن نفسہ فقد عرفت رتبہ

مگر آنفوس ہے کہ قادیانی صاحب نے روح کی
 خلقت اول ہزار باکیڑوں کی طرح اندرون رحم کر
 لطف سے اور اک کی جو گندے زخموں میں چڑھا

ہیں اور جو کسی طرح بھی محل انوار الہی نہیں ہو سکتے۔ اور نہ حامل بار امانت اور جن کے لئے کوئی ثواب
 ہے نہ عذاب۔ اور نہ حشر ہے نہ نشر۔ حالانکہ ارواح انسانی قبل از وجود حشری بمقتضای آثار عینا
 الامانة علی السموات الارض والنجال فابین ان یحکمنا واشفق منہا وحملا الانسان انہ کان ظلوما ما حولا بارائنا
 اوتھا چکی اور متحق عذاب و ثواب قرار پا چکی۔ اور میزان شرفانی کے ملاء میں ہے کہ اہل کشف کا اسپر

اجماع اہل کشف کہ روح
 بحالت بالغہ پیدا ہوتی
 اور جسی درجہ کشف
 ہے لہذا بجائے اور بڑے
 کی روح میں فرق نہیں
 و قد اجمع اہل الکشف علی ان الروح خلقت
 بالانفہ لا تعقل المراد بالانفہ والتکلیف علیہا حقیقۃ
 بالذوق بین ریح الصبی والشیخ۔ ینزل فی الارض

اور بوڑھے کی روح میں کوئی فرق نہیں۔ مہذا سفت صحیح سے
 ثابت ہو کہ حق تعالیٰ نے ارواح کو دو ہزار برس قبل اجساد کے
 بلکہ تقادیر خلق کو پچاس ہزار برس قبل اجساد کے مخلوق فرمایا۔

اور ارشاد ہوا کہ روحیں رب تعالیٰ کی جنود مجتہدہ یعنی مجموعہ مجتہدہ
 اور انواع مختلفہ میں اور دنیا میں اول کا باہم تالف و تکلیف
 باعتبار اول کی اہل فطرت اور ابتدائی خلقت کو ہے پس
 اچھی روحیں اچھروں کی طرف مائل رہتی ہیں اور بُری روحیں
 بُروں کی طرف۔ اور اسی پر تفسیر ہے وہ ہوا ارشاد ہوا کہ ان
 ارواح کے حال بعد از ذہب و فتنہ کی طرح مختلف مومنین ہیں

خلق اللہ الارواح قبل الاجساد بالفی عام خیر
 رسالہ روح۔ نوح الیوان۔ ان اللہ قدر مقادیر
 الخلق قبل خلق السموات والارض من حیثہا
 ذر قال و مسلم
 ومن ابی حمزہ قال قال رسول اللہ ۳ ان
 محاد کما دون الذہب الفضة عیارم فی الجا
 عیارم فی الاسلام ملاذ فقہر ولا یخرج جنود مجتہدہ
 ضا تاروف منہا ائینت صومانا کہ منہا اخلافت
 قال العلما وعلماہم مجتہدہ اولی نوع مختلفہ۔ واما
 تقارفا فقیل انہا موافقہ صفات الی وجہہا اللہ
 علیہا کوتا سہرانی شہید قیل لانہا خلقت مجتہدہ
 ثم فرقت فی اجسادھا فمن وافر بنشیمہ اللہ من
 باعدہ ناذرہ وخالقہ وخال الخاطیانی وغیرہا

تالغها هو ما خلق الله عليه من السعادة والشقاوة
في المعتقد سوى كانت الارواح تسير متقابلين فاذا قتل
الاجساد في الدنيا اختلفت واختلفت بجهنم خلقه عليه
فيميل الاختيار الى الاختيار الا شلر الى الاشارة -
نورى ص ۳۳ جلد ۲

اور آسمان و دست دونوں سے ثابت ہے کہ
میشاق کے روز بقدرت کاملہ خداوندی عالم
اس کی وہ تمام رحیم اور سمات نورانی حضرت
آدم علیہ السلام کی پشت سے ذرات کی

عن ابی حریرة قال قال رسول الله لما خلق الله آدم مخرج من طرفة عين خلقه
سنة هو خالق من ذرية الى يوم القيامة جعل بين عيسى كل لسان ونم وبيضا
من نور ثم ضمهم على آدم فقال اى رب من هو لا قال ذرية نيك فرأى رجلا ثم
فاجبه وبين ما بين عينيه قال اى رب من هذا قال داود فقال اى ربكم
جعلت عمره قال ستين سنة قال زده من عمرى اربعين سنة قال من الله
فلما انقضى عمر آدم الاربعين جاءه ملك الموت فقال ادم اذ لم يت من عمرى
اربعون سنة قال اذ لم تقطها ايك داود - ا

صورت میں نکل آئیں اور سب
کی سب حضرت آدم کو سامنے
لائی گئیں جن میں سے ایک کی
نسبت حضرت آدم نے اپنے
رب سے پوچھا کہ میرے کون سے
ارثاء وہو کہ میرا داؤد ہے۔

وحدث ابن كعب بن قتيق قول الله عز وجل واذاخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرية
عيسى بن مريم كان في تلك الاصلح فارسلنا الى مريم عليها السلام و
انه دخل من فيها - مشکوٰۃ

پھر حضرت آدم نے عرض کی
کہ اے رب اس کی کتنی عمر ہوگی؟
ارثاء وہو کہ میرا داؤد ہے۔
پھر عرض کی کہ اے رب میری

عمر میں سے اور چالیس برس اس کی عمر میں بڑھاؤ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ چالیس
برس قبل جب ملک الموت حضرت آدم کی روح قبض کر نیکی لئے آیا تو حضرت آدم نے کہا کہ کیا اسی
میری عمر میں چالیس برس باقی نہیں ہے۔ ملک الموت نے کہا کہ کیا تو نے اپنے فرزند داؤد کو نہیں دیکھا
ابن کعب فرماتے ہیں کہ اول ارواح میں انبیاء کی روحیں ستاروں کی طرح نورانی ہوتی ہیں اور عیسیٰ
بن مریم کی روح بھی انہیں ارواح میں تھی جس کو حق تعالیٰ نے مریم کی طرف بھیجا اور وہ مریم کے
اندر مویجہ کے راستے داخل ہو گئی۔

فتح البیان میں بحوالہ سیدنا جلال علی سے
ذکر سلیمان و بھل کان علی ابن ابی طالب یقول انی لا ذکر

<p>العبد الذی عبد اہی ربی وکن اکاسہل بن عبد اللہ التستوی بقولہ انتی وکن اروی عن الشیخ نظام الدین فتح البیان ص ۳۰</p>	<p>منقول ہے کہ اونہوں نے اس عہد کے یاد ہو نیکا اقرار کیا اور اسی طرح سہل بن عبد اللہ تستری اور حضرت شیخ نظام الدین دہلوی</p>
<p>سے بھی منقول ہے۔ امام بیہقی قصہ خلق آدم میں ابن عباس اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما کی حدیث اخرج البیہقی عن ابن عباس عن ابن مسعود فی قصۃ خلق آدم وقیہ ثم قال للملائکۃ انی خالق البشر امرین فاذا سننہ فنجحت فیہ من روحی ففعلوا لہ ساجدین فخلقه اللہ بید یکلیل بیکر البلیس عنہ قال البیہقی فالروح الذی منہ النفع فی ادم کان خلقا من خلق اللہ لکما جعل اللہ لکما حیۃ الاجسام واما اضافہ اہی نفسہ علی طریق الخلق والملائکۃ اجزاء منہ التنبیہ فی التتزیہ</p>	<p>نقل کر کے ارشاد فرمائی ہیں کہ وہ روح جو سو کبر آدم کے بعد اوس کے جسد میں پہنچی گئی وہ اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے ایک مخلوق موجود تھی جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اجسام کی زندگی بنائی۔ اور بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ میں دو ہزار برس قبل پیدا ہوا</p>
<p>قال العلامة الکبریٰ فی تاریخ الخلفاء وروی عن ابن عباس عن النبی ص انہ قال کنت نوراً من بدی اللہ قبل ان یخلق اللہ عز وجل ادم را بفتح عا میسج ذلک النور و مثله فی المرحۃ اللہیۃ فی الکامر ابن القطان و فی حدیث علی رض ان النور البتوی جسم قبل خلقہ یا ثنی عشر الف عام و فی روایۃ اربعۃ عشر عام و قال الزرقانی لا ینافی ما مر ان نورہ مخلوق قبل الایثار (نفس)</p>	<p>آدم علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے سامنے بصورت نورانی تسبیحیں کہہ کرتا تھا۔ اور زرقانی میں بروایت احمد و بخاری والیوم وغیرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد</p>
<p>قوله کنت نبیا و آدم من الروح والمجد (مراد احمد بن حنبل) فی التاریخ والوہیم وغیرہم) کنا لظن انہ ما یعلم فی ان اللہ عز علی ذلک (علی ما شرعناہ یعنی بقولہ اولاً انہ قد جاء ان اللہ خلق الارواح قبل الاجساد) نہ تانی مقصد اس شرح مواہب اللدنیۃ</p>	<p>ہے کہ میں اوس وقت نبی تھا جبکہ آدم ہی روح اور جسد کے درمیان تھا۔ اسی کی نسبت امام سبکی آیہ واذا خذنا من النبیین میثاقہم</p>
<p>کے تحت میں لکھتے ہیں کہ ہمارا لگان تھا کہ یہاں تقدم علمی مراد ہے۔ لیکن اب منکشف ہو گیا کہ تقدم علمی کے علاوہ تقدم وجودی بھی ہے۔ جیسے کہ قبل اس کے بیان کر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اجسام کے قبل ارواح کو پیدا فرمایا۔</p>	<p>کے تحت میں لکھتے ہیں کہ ہمارا لگان تھا کہ یہاں تقدم علمی مراد ہے۔ لیکن اب منکشف ہو گیا کہ تقدم علمی کے علاوہ تقدم وجودی بھی ہے۔ جیسے کہ قبل اس کے بیان کر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اجسام کے قبل ارواح کو پیدا فرمایا۔</p>

عالم مثال

پس جیسے کہ عالم خلق کے قبل عالم ارواح کا ہونا ثابت ہو گیا اسی طرح قرآن و سنت سے ثابت ہے کہ عالم اجسام کے قبل ایک عالم مثال بھی ہے جو عالم ارواح اور عالم اجسام کے درمیان بصورت ہر پنج ہے کہ جس میں اولن ارواح اور حالی کا تشریح اور کس کے ہم صفت اجسام عالم خلق کی صورت میں ہوتا ہے اور جس میں بقدرت خداوندی ہر شے کے لئے اس عالم نصری میں موجود ہونے کے قبل ایک قسم کا ایسا تحقق ہوتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس عالم نصری کی اشیاء درحقیقت وہی معانی ہیں جو صورت نصری میں تحقق ہوتے ہیں اور یہ بھی ثابت ہے کہ اکثر وہ اشیاء جس کے لئے عوام کو نزدیک کوئی جسم نہیں اولن میں صفت انتقال وغیرہ بھی متحقق ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخلق فلما فرغ منہ قامت المرحم فاحذت بحقیقۃ الجن فقال ما تاملت هذا مقام العائذ بک من الفطیعة

چنانچہ اسی کی طرف اشارہ ہے حدیث ابی ہریرہ میں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اللہ تعالیٰ مخلوقات کو پیدا فرما چکا اوس وقت رحم فرما

اور کھڑکے گا کہ رب العزت کو کوئی مین لے لیا۔ رب العزت فرمایا صبر کر رحم نے عرض کی کہ لے رب العزت بہرہ اوس کی قیام گاہ ہے جو قطع کئے جانے سے تیری پناہ مانگے یعنی اسی رب مجھے قطع کئے جانے سے پناہ مین رکھو۔ چنانچہ یہی تشریح ہے اولن ارواح اور نسات کا جو مشاق کو روز بصورت ذرات آدم کی پشت سے لگائے گئے۔ اور اسی صورت مثالی مین وہ روح تہی جو ہم کے اندر داخل ہو گئی۔ اور اسی قسم مین سے آنحضرت کا ارشاد ہے کہ امر متروک وہی منکرہ و مخلوق چیز مین ہیں جو قیامت کو دن لوگوں کے سامنے کھڑی کی جاوین گی۔

ان المحدثات والمنکر الخلق فان تضرعوا للناموس لیس فی القیامۃ

ان اللہ خلق مائۃ الف آدم۔ ابن عباس۔ فتوحات مکیہ۔ تشبیہ

اور اسی قسم مین سے وہ حدیث نبوی ہے جسکو شیخ محی الدین ابن العربی نے فتوحات مکیہ مین

ایک لاکھ آدم کی حقیقت

بروایت ابن عباس نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک لاکھ آدم مخلوق فرمائے۔ چنانچہ حضرت شیخ نے کعبۃ اللہ کا طواف کرتے ہوئے عالم مثال مین دیکھا کہ اولن کے ساتھ ایک جماعت طواف

کر رہی ہے جنکو وہ نہیں پہچانتے تھے اور ان میں سے ایک نے یہ شعر کہا۔ **لقد طغنا كما طغتم**
مينا ۛ بهذا البيت طرا ۛ جمعينا۔ یہ شعر سننے ہی شیخ کے دل میں گذر کہ یہ عالم مثال کو ابدان
 ہیں۔ اور اسی کیساتھ ایک ابدان کی طرف نگاہ کر کے کہا کہ میں ہی تمہارے اجداد میں سے ایک
 جد ہوں۔ اس وقت شیخ نے اس کو پوچھا کہ تجھے وفات پائی ہو کچھ کتنے سال گذرے ہیں؟
 اس نے جواب دیا کہ چالیس ہزار برس سے زیادہ۔ اس وقت شیخ نے تعجب سے دریافت کیا کہ ابتداء
 خلقت آدم الی البشر سے اس وقت تک تو ابھی سات ہزار برس ہی نہیں ہوئے۔ اس وقت
 اس نے شیخ سے مخاطب ہو کر کہا کہ تو کس آدم کی نسبت کہہ رہا ہے؟ شیخ کو اس وقت اوپر کی
 حدیث یاد آگئی جس کی نسبت، امام تہانی حضرت محمد دلف ثانی رضی اللہ عنہ جلد ثانی مکتوب (۵۸)
 میں تحریر فرماتے ہیں کہ ”محمد ما کمنا! اینہم آدم کہ پیش از وجود حضرت آدم گذشتہ اند وجودشان
 در عالم مثال بودہ است نہ در عالم شہادت۔ ہمیں حضرت آدم سے کہ در عالم شہادت موجود گذشتہ است
 نہ در زمین خلافت یافتہ و سجدہ ملائکہ شدہ۔ غایتہ ثانی الباب آدم چون بر صفت باسعیت مخلوق
 گذشتہ است دو حقیقت خود لطایف و اوصاف بسیار دارد پیش از وجود او بقرون متطاوہ در ہر وقت
 از اوقات، صفات از صفات یا لطیفہ از لطایف و باجیاد خداوندی جل سلطانہ در عالم مثال موجود گذشتہ
 است و بصورت آدم ظاہر شدہ و سبب با اسم او گذشتہ کار و بار آدم منتظر ازوے بوقوع آمدہ تھے کہ
 تواند و تناسل کہ مناسب عالم مثال است نیز بطور پیوستہ و کمالات صوری و معنوی مناسب آن عالم
 نیز یافتہ و ثانیان عذاب و ثواب گذشتہ بلکہ در حق او قائم شدہ ہمیشگی بہشت و دوزخی بدور رخ رفتہ
 بعد از ان دو وقت از اوقات ہمیشگی اللہ سبحانہ صفات یا لطیفہ دیگر از صفات و لطایف او در ہر حال
 عالم بمحضہ ظہور آمدہ و کار و بار سے کہ از ظہور اول وجود آمدہ بود از ظہور ثانی نیز وجود آمدہ و چون آن دو
 نیز تمام شدہ ظہور ثالث از ان صفات و لطایف او بحصول پیوستہ و چون آن ظہور نیز دورہ خود اتمام کردہ و بوجہ
 بہ ثبوت پیوستہ الی ماشاء اللہ و چون دوایز ظہورات مثالیہ او کہ تعلق بصفتا و لطایف او داشت تمام شدہ ہزار
 آن نیز خجما در عالم شہادت باجیاد خداوندی جل سلطانہ وجود آمدہ و بفضل خداوندی جل سلطانہ معزز

و کم گشته - اگر صد هزار آدم باشند اجزای همین آدم اند و دست و پا و دینه و مقدمات وجود او سید
 جد شیخ بزرگوار که زیاده از چهل هزار سال فیت او گذشته است لطیفه بوده است در مثال از لطافت
 چه شیخ که لجام شهادت وجود داشته است و طواف بیت الله که میکرد در عالم مثال میکردن کعبه
 معظمه را نیز در مثال صورتی و تشبیه بوده است که اهل آن عالم را قبله بوده - این فقیر درین باب نظر را دور
 فرستاده و تعمق بسیار نموده در عالم شهادت آدم دیگر نظیر نیامده و غیر از شعبه های عالم مثال نیافتم
 و آنکه بدن مثالی گفته که سن حدود اربعه هزار سال از فوت سن گذشته است اول دلیل
 است بر آنکه تاو مهابیش از ظهورات صفات و لطایف این آدم بوده اند نه آنکه خلقت علیحد و ششند
 ازین آدم مبائن بودند چه مبائن را یا بین آدم چه نسبت و چرا جسد بود و از خلقت این آدم هفت هزار
 سال تمام نشده چهل هزار چرخ گنجایش دارد - و جماعه که در دهها سال ایشان مرغان است ازین حکایات تنازع
 می نمایند و نزدیک است که بقدم عالم قایل گردند و از قیامت کبری انکار نمایند - و بعضی از ملاحده
 که باطل خود را بسند شیخی گرفته اند حکم مجاز تناسخ می نمایند و می انگارند که نفس تا زمانیکه جسم کمال
 نرسد از تقلب ابدان و ارجا ره نمود میگویند چون بعد کمال رسید از تقلب ابدان بلکه از تعلق فارغ
 گشت و مقصود از خلقت او کمال اوست که میسر شد و این سخن هر چه کنفر است و انکلاست از انچه از دین
 بتوانز ثابت شده - **سوال** از حضرت امیر کرم الله تعالی وجهه از بعضی دیگر از اولیا و السید منقول
 است که بعضی از اعمال غریبه و افعال عجیبه پیش از وجود عنصری بقرون متداوله از ایشان در عالم
 شهادت بوقوع آمده است صحت آن بے تخویر تناسخ چگونه است - **جواب**
 صدور آن اعمال و افعال از ارواح این بزرگواران است که بمشیته السجانه خود
 متجسد باجساد گشته بمباضا افعال عجیب گشته اند جسد دیگر نیست که بآن تعلق گیرند - تناسخ آن است که روح
 پیش از تعلق باین جسد دیگر که مبائن و متناظر آن روح است تعلق گرفته باشد و چنانچه خود متجسد
 بجسد گرد و تناسخ چه بود - چنانکه این که متشکل با شکل دیگر و بتجسد بجساد شوند درین اعمال
 حال عجیبه که مناسب این اشکال و اجساد است بوقوع آید هیچ تناسخ نیست و هیچ ملوک

ارواح اولیا و السکا
 متجسد بکلیه افعال

پرگاہ جنیان را بقدر المدیحه این قدرت بود که متشکل با شکل گشته اعمال غریبه بوقوع آرند ارواح
کسل را اگر این قدرت عطا فرماید چهل تعجب است و چاهیناج به بدن دیگر ازین قبیل است آنچه
از بعضی اولیاء اللہ نقل سکیت مذکر در یک آن اکثرت متعده حاضر میگردد و احوال متباینه بوقوع می
آرند اینجا نیز لطایف ایشان متجسد با جسد مختلفه و تشکّل با شکل متباینه باشند و همچنین عزیزیکه مثلاً
در چند وستان قنطن دار و دازان دیار برآمده است جمیع از حضرت که عظمیه آید میگویند که آن
عزیز را در حرم کعبه دیده ایم و چنان و چنین در بیان ما و آن عزیز گذشت نه است - و جمیع دیگر نقل می
کنند که مادر در روم دیده ایم و حبسه دیگر از بغداد دیده اند - اینهم تشکّل لطایف آن عزیز است با شکل
تختلفه و گاه است که آن عزیز را از ان تشکلات اطلاع نمود لہذا در جواب آن جماعت گاہ میگوید کہ
اینهم بر من شہمت است من از خانه نہ برآمده ام و حرم کعبه را نہ دیده ام و روم و بغداد را نہ شناسم و منی
دانم کہ شامچہ کسانید - همچنین ارباب حاجات از اعتراف احوال و اموات در آن مخاوف و مہالک مدد و مطلب
مینمایند و می بینند کہ آن صور اعتراف حاضر شد و رفع بلیہ از ہنہا نموده است - گاہ است کہ آن اعتراف
را از دفع آن بلیہ اطلاع بود و گاہ نبود - (ع) از ما و شما ہمانہ برساختہ اند - این نیز تشکّل لطایف
آن اعتراف است - و این تشکّل گاہ در عالم شہادت بود و گاہ در عالم مثال چنانچہ در یک شب ہزار
آن سرور را علی الصلوٰۃ و السلام بصورت مختلفہ در خواب می بینند و استفادہ باینمانند
این تشکّل صفات لطایف است علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ و السلام بصورت ہا
مثالی - و همچنین بریدان از صور مثالی پیران استفادہ باینمانند و تشکلات می فرمایند -
چنانچہ بروایت بخاری زرقانی کے حصہ ۳۲۵ میں ہے - استشفیع عمر بالبعباس فقال
اللہم انا کنّا اذا تخطنا تو سلنا الیک بیننا فتقینا و انا تو سل الیک لعم بیننا فاسقنا
فیسقون - رواہ البخاری و ذکر السنن عن معمر بن المکرمی انہ قال لعلنا نہ اذا کان الی اللہ
حاجۃ فاقسموا علیہ بی فانی الواسطۃ بینکم و بنیہ الان بحکم الی راثنہ عن المصطفی - کما اخرج الترمذی
و ابن ماجہ و الحاکم عن عثمان بن حنین ان رجلاً اُحیی اُحی - ملخصاً -

بخاری ص ۱۰۱
کوفہ بن دیکہ

لما کان اول ما
عندہ من
استدرا و اطلب

روح کی فساد
طریق حقیقت اور

پس جبکہ ثابت ہو چکا کہ روح آدم کی پیدائش ہزار سال قبل از وجود عنصری ہے نہ کہ رحم کے نطفہ میں سے اول ہزار ہا کیڑوں کی طرح اوس کی پیدائش ہے جو کندے رضون میں پڑ جاتے ہیں جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم فاسد ہے اور قادیانی بھی وہ قادیانی جو دعویٰ کرتا ہے کہ حضرت روح اللہ نے اول میں برو زکیا اور یہ اور وہ ہر دو گویا ایک ہی جوہر کے دو ٹکڑے ہیں۔ لہذا اب ضرور ہے کہ ہم روح آدم کے اوس تعلق کی کیفیت اور حقیقت بیان کریں جو اسی بدن آدم کے ساتھ باوجود اسے بُعد و مسافت کے ہے اور نیز ایک مراتب تعلق کی طرف ہی اشارہ کریں تاکہ اہل بصارت پر اس کا انکشاف کماحقہ ہو اور قادیانی صاحب کی چشم بصارت سے غشاوت دور ہو کر ان کو اول کی جہالت اور ضلالت نظر آئے پس معلوم کرنا چاہئے کہ وہ اول میں روح کی حقیقت جو ادراک کی جاتی ہے وہ یہ ہے کہ وہ زندہ اشیاء کی زندگی کا باعث ہو اسی کے نفع سے انہیں زندگی حاصل ہوتی ہے اور اوس کی رقت سے وہ مر جاتی ہیں۔ پہر جبکہ ذرا غور سے نظر کیا جائے تو معلوم ہو جاتا ہے کہ انسان کو دل میں اخلاط بدن کے خلاصہ سے ایک قسم کا ایسا بخار لطیف متولد ہوتا ہے جو بدن کی قوت حواسہ درمحرک اور مدبرہ غذا کے لئے حال ہے۔ اور تجربہ طبی سے ثابت ہے کہ اسی بخار کی حالت رقت اور غلظت اور صغوت اور کدورت کا۔ ان قوتوں اور ان کے افعال میں ایک خاص اثر ہے اور یہ ہی ثابت ہے کہ بدن کے کسی عضو یا تولید بخار پر کوئی آفت طاری ہو جانے سے اوس بخار اور اوس کے افعال میں تشوش اور فساد واقع ہو جاتا ہے۔ اور اسی بخار کا کمون حیات کا مستلزم ہے اور اوس کا تحلیل موت کا نتیجہ ہے۔ پس گویا نظر اول میں ہی بخار روح دکھائی دیتا ہے۔ لیکن بخار نظر غور میں روح حقیقی کا طبقہ افضل ہے۔ اور اس روح کی مثال بدن میں اس طرح ہے جیسے نمی گلاب میں اور جیسے آگ کوئلہ میں۔ پہر جبکہ اول سے زیادہ تر اسحاق کی نظر سے غور کیا جاوے تو منکشف ہو جاتا ہے کہ یہ روح بخاری جو دل کے اندر خلاصہ اخلاط سے متولد ہوتی ہے حقیقت میں روح حقیقی کا مطبوعہ اور اوس کے تعلق کے لئے بمنزلہ مادہ ہے۔ کیونکہ ہم دیکھ رہے ہیں کہ طفل طفولیت

کی حالت سب شب و شب کی حالت بدلتا ہے اور اس کے بدن کی فطرت ہی اس کے ساتھ ساتھ بدلتی رہتی ہیں اور ان اخلاطِ مُتَبَدِّلہ سے جو روح کہ متولد ہوتی رہتی ہے وہ زمانہ طفولیت سے ہزار بار زیادہ ہوتی ہے۔ اور وہ کبھی چھوٹا ہوتا ہے اور کبھی بڑا اور کبھی کالا ہوتا ہے اور کبھی گورا اور ایک وقت جاہل ہوتا ہے اور ایک وقت عالم لیکن باوجود ان تغیرات کے اس کی شخصیت میں کوئی تغیر نہیں آتا۔ پس علوم ہوا کہ وہ شے کہ جس کے ساتھ اس کی شخصیت قائم ہے وہ نہ تو یہ روح ہے اور نہ یہ بدن اور نہ یہ شخصیات جو بادی الہیہ میں دکھائی دیتی ہیں۔ بلکہ وہ روح حقیقی ہے جو حقیقت میں ایک حقیقتِ فردانیہ اور نقطہ نورانیہ ہے اور جس کا طرز ان الجوار متغیرہ اور متغائرہ سے بالاتر ہے اور وہ ڈیرے کے ساتھ ہی ویسا ہی ہے جیسا کہ چھوٹے کے ساتھ ہے۔ اور سفید کے ساتھ بھی ویسا ہی ہے جیسا کہ سیاہ کے ساتھ ہے اور اس کو روح ہوتی یعنی نسیم کے ساتھ بالذات ایک خاص تعلق ہے اور بدن کیساتھ جو کہ نسیم کے لئے مسطیہ اور منزل مادہ کے ہے بالعین تعلق ہے۔ اور یہ روح حقیقی گویا عالم قدس کا رزق ہے جس کے ذریعہ یہ نسیم پر ہر اوس شے کا افاضہ ہوتا رہتا ہے جس کا وہ مستحق ہوتا ہے۔ چنانچہ حضرت محمد و جلد سوم کو مکتوب (۳۱) میں لکھتے ہیں ”بدانکہ روح پیش از تعلق بہ بدن در عالم خود بودہ است کہ فوق عالم مثال است و بعد از تعلق بہ بدن اگر تنزل نمودہ است بعالم اجساد و بعد از تنزل جسمی فرد آمدہ است بعالم مثال کا زندہ و نہ پیش از تعلق و نہ بعد از تعلق۔“ اور جلد اول کے مکتوب (۲۸۵) میں لکھتے ہیں کہ:-

”روح را ماورائے عرش اثبات نمودن تیرا در ہم نیندازد کہ روح از توحید است و مسافت دور و دراز در میان تو و روح است نہ چین است روح را نسبت با جمیع ممکنہ با وجود لامکانیت برابر است ماورائے عرش گفتن معنی دیگر دارد تا بآنجا میری توانی دریافت۔ و باید دانست کہ روح جز نسبت بعالم چوں نیست اما حقیقتہً دخل دائرہ چوں است گویا برخ است در میان عالم چوں جب کہ قدس حقیقی پس رنگ ہر دو طرف دارد ہر دو اعتبار سے درو می صیح است بخلات چوں حقیقی کہ چوں را اصلاب سے راہ نیست۔“

حقیقت موت اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی اپنی کتاب تجلۃ اللہ البالغہ بفتح حقیقت

موت کی نسبت تحریر فرماتے ہیں کہ وجدانِ صحیح کے ساتھ ہمارے نزدیک ثابت ہو چکا ہے کہ موت اسی نسمہ کا انفکاک ہے جبکہ بدن میں اوس کی توہین کی استعداد باقی نہیں رہتی۔ نہ کہ روح قدسی کا نسمہ سے منفک ہوتا۔ اور جبکہ مہلک مہضون میں نسمہ میں قتل واقع ہو جاتا ہے تو حکمتِ الہی اور قدرِ نسمہ ضرور باقی کرتی ہے کہ جس کے ساتھ روح القدس کا تعلق صحیح ہو سکے۔ اور اس سے نفسِ طہر یعنی روحِ الہی کو کوئی ضرر عارض نہیں ہوتا۔ ہاں اوس کی حالت ایسی ضرور ہو جاتی ہے جیسے ایک نہایت خوشنویس کا تب کو ماتھ کاٹ دیئے جاوین لیکن اوس کے ملکہ کرتا بہت میں کوئی فرق نہیں آتا۔ یا نہ ہم فیضِ روحِ الہی اوس نسمہ میں ایسی مشترکہ کا افاضہ فرماتی ہے جو بعدِ دعامل مثالِ بجا سے سمع و بصر و لطف و کلام کفایت کرتی ہے۔ چنانچہ اسی کی طرف اشارہ ہے اوس حدیث

میں جو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میت قبر میں رکھنے کے بعد اوپر سے گذرنے والوں کی گفتگو کی آواز سنتی ہے۔

عن انس قال قال رسول الله ان العباد اذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه اذہ سمیع قریع
نعالم۔ (بخاری)

اور جب میت کو لوگ اپنی گردنوں پر اوٹھاتے ہیں تو اگر صالحہ ہو تو کہتی ہے کہ مجھے آگے رکھو۔ اور اگر صالحہ نہ ہو تو کہتی ہے کہ مائے مجھے کہان لیجا رہے ہو؟۔ انسان کے سوا ہر چیز اوس کی آواز و درناک سنتی ہے۔ کیونکہ اگر انسان اوس کی آواز سنے تو یہ ہوش ہو جاوے۔

پھر کہی تو یہ نسمہ حسبِ مناسبت لباسِ نورانی کے لئے مستعد ہو جاتا ہے اور کسی لباسِ ظلمات کے لئے۔ اور اسی سے عالمِ برزخ کے عجائبات ظاہر ہونے لگتے ہیں۔ اور اگرچہ اس عالمِ برزخ میں ارواح بنی آدم کے احوال بے نہایت طبقاتِ مشتمل ہیں لیکن بادی النظر میں ان کی ایک صنف

عن ابی سعید قال قال رسول الله صلعم
اذا وضعت الجناة فاحتملوا الرجال علی
اعناقهم فان كانت صالحة قالت قد دعوتی
والکانت غیر صالحة قالت لا یلہا یا ویلہا
تذہبون لہا یسمیع ص تہا کل شیء الا
الانسان والیسمیع الا انسان لصحیح۔ (بخاری)

بالکل جلی الحال ہے یعنی جن کی قوت بہیمہ اور ملکیت گہرہ وضعیف ہوں لیکن بعض اسباب جب تک کہ سببیت کے باعث ملار اعلیٰ کے ساتھ لاحق ہو جائیں۔ یعنی اون کی قوت ملکیت اون کی قوت بہیمہ سے آلودہ نہ ہو گئی ہو اور طہارت اور نقویٰ کی ملائمت کے باعث اون کو قلوب الہیات اہمیلہ و تجلیات ملکیت کے آئینہ بن گئے ہوں۔ پس ایسے صنف کائنات روحانی اور نفوس قدسی بدن ہر الفاظ کے بعد ملائکہ کے ساتھ لاحق ہو کر اونہیں میں سے ہو کر اونہیں کی طرح مہم ہوتے ہیں اور اونہیں کی طرح تباہ عالم میں مصروف ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ فرمایا **سأیت جعفر بن ابی طالب ملکاً یطیر** آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نے جعفر بن ابی طالب کو بھڑکائی **فی الجنة مع الملائكة**

ملک دیکھا کہ جنت میں ملائکہ کے ساتھ دوپروں سے طیران کر رہا ہے۔ اور بیضاوی میں آیہ **قائد ترات امر** کے تحت میں ہے کہ یہ اون نفوس فاضلہ **اور صفات النفوس الفاضلة حال الفارقة فانها تنزع علی الابدان غرقاً فی نزعاً شدیداً کما غرقوا فی** بعد عالم ملکوت کی طرف عروج کر کے خلیقہ الہیہ **فی النفوس قد شذذت عالم الملكوت تسبح فی ثبوت** کی طرف سبقت کر کے اپنی شرافت اور قوت کو باعث مدبرات **الی خطائر القند فی قصیر شرفها و توفیق الملیکات**

عالم میں سے ہو جاتے ہیں۔ اور کہیں یہ نفوس قدسیہ اعلیٰ **وقد تاتر عن کثیر من الاولیاء یعنی اولیاء** کلمہ اللہ اور نصر حزب اللہ میں مشغول ہو جاتے ہیں چنانچہ **انهم یمرون اولیاءهم ویقرعون اعدائهم و** حضرت قاضی ثناء اللہ بانی تہذیب سطرہی میں لکھتے ہیں **یہدولک انی اللہ لعلی من شاء اللہ۔ مظهری**

کہ اکثر اولیاء اللہ سے بتواتر ثابت ہے کہ اون کی روحیں اون کے اصحاب کو نصرت کا فاضلہ کرتی ہیں اور اون کے دشمنوں کو ہلاک کرتی ہیں اور بیشیئت اللہ طالبین کو اللہ کی طرف رہنمائی کرتی ہیں اور کسا اوقات بعض نفوس قدسیہ مہمیشہ جو ہر فطرت صورت جسمہ کی طرف مشتاق ہوتی ہیں اور اون کی قوت ملکی نہیمہ ہوا یہ کے ساتھ ملکہ جسمہ نورانی حاصل کرتی ہے۔ اور بعض اون میں سے طعم

و شراب کی طرف مشتاق ہوتی ہیں جس کی نسبت حق تعالیٰ **ولا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتاً بل** اپنے کلام پاک میں بتائید تمام ارشاد فرماتا ہے کہ اے محمد **احیاء عند ربهم یرزقون ذلذیل بما اتم اللہ فیہم**

ہرگز گمان تک نہ کر کہ وہ لوگ جو اللہ کی راہ میں قتل ہوئے حقیقت وہ مردہ ہیں بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں۔ اون کو رزق دیا جاتا ہے اور وہ اللہ کے دیئے پر خوش ہیں۔ یعنی اون کے ابدان بیکار ہوئے کہ بعد ہی وہ روحیں حقیقی زندوں کی طرح حظوظ ابدان سے محفوظ ہوتی رہتی ہیں گو ہم ان کے ابدان بظاہر نظر بوسیدہ اور جیس دیکھتے ہیں اور کہیں وہی ابدان اون ارواح کے لئے بمنزلہ آلہ جارحہ ہو جاتے ہیں۔

الانبیاء یصلون فی قبورہم۔ وخرج ابن جریر عن ابی نصر عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما سرى لی مررت موتی وھو قائم یصلی فی قبرک۔ زاد المعاد

اور یہ بالکل ثابت ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں نماز میں پڑھتے ہیں۔

انبیاء اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شب اسری میں جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قبر پر گزریا تو اون کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر شہداء اور اجراء ہی کا بعد مرگ نکلنا

تو ثابت ہے چنانچہ شہیدی میں ابوعلی رضی اللہ عنہ کا چشمہ بدو واقعہ منقول ہے کہ جب اونہوں کو ایک فقیر مسافر کو گھیرا تو اس کا بدن کھنکھاتا تھا اور اس کا بدن کھنکھاتا تھا کہ مسافر پر کہا کہ اللہ تعالیٰ لو کی حاجت دلت پر رحم فرماؤ تو اس فقیر مسافر نے نہایت ہوشیاری سے دو لبوں پر کہہ کر ابوعلی سے کہا کہ اللہ نے تو مجھے عزت دی ہے اور تو مجھ کو دلت دیتا ہے تو ابوعلی نے نہایت سذگت سے سوال کیا

ابوعلی رضی اللہ عنہ کا چشمہ بدو واقعہ منقول ہے

فی الدھالۃ للفقیری بسند عن الشیخ ابی علی الرضائی اند الحمد فیہ انما فخری راس کفہ وصنۃ علی التراب لی رحمہ اللہ عریۃ قال ففی لی عینہ وسوال لی یا ابی علی اتدلتنی بین یدی من لایذ للی فقلت یا ستدی اچیۃ بعد الموت فقال لی بل انا حی وکل محب اللہ حی لا تضرک بما حی غدا۔ شیخ صدوق رحمۃ اللہ علیہ

ابوعلی رضی اللہ عنہ کا چشمہ بدو واقعہ منقول ہے کہ جب اونہوں کو ایک فقیر مسافر کو گھیرا تو اس کا بدن کھنکھاتا تھا اور اس کا بدن کھنکھاتا تھا کہ مسافر پر کہا کہ اللہ تعالیٰ لو کی حاجت دلت پر رحم فرماؤ تو اس فقیر مسافر نے نہایت ہوشیاری سے دو لبوں پر کہہ کر ابوعلی سے کہا کہ اللہ نے تو مجھے عزت دی ہے اور تو مجھ کو دلت دیتا ہے تو ابوعلی نے نہایت سذگت سے سوال کیا

کہ اسے میری سرتاج کیا مرنیکے بعد ہی جینا ہوتا ہے؟ اسے جواب دیا کہ مان مٹیک میں ہی زندہ ہوں اور

الان لولیا واللہ لا یوتون انما خلقتم للذین انما تخلون من دالوی حار۔

اسی طرح کل مجتہد اپنی زندگی میں۔ اسی معنی کی طرف اشارہ ہے اوس میں جو فرمایا کہ اللہ کے اولیاء انہیں مرتے اور ارشاد دہو کہ

تم ہمیشہ کی زندگی کیلئے پیدا کئے گئے ہو اور تم فقط ایک دوسرے کو دیکھو نقل مکان کرتے ہو سوچ رہے

دل زنج ہرگز نہ گرد دہلاک | تن زندہ دل گر بمیرد چہ پاک

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا توڑنا ایک سے اذان کی آواز آتی ہے اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات بتواتر ثابت ہے۔ بلکہ سعید بن عبدالعزیز سے مروی ہے کہ ایام حرہ میں سعید بن سبیب تین دن تک اوقات نماز کی پہچان اوس آواز سے کرتے رہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک سے سنتے تھے۔

ابن حبیب رحمہ اللہ از انہ الخفا میں حضرت ولی اللہ لکھتے ہیں کہ در شواہد النبوت و در کرامات حضرت عثمان مذکور است کہ شہید سے از شہداء ایما مہرب مردن تکلم کرد و گفت "محمد رسول اللہ

البوکر الصدیق - عمر الشہید - عثمان ذوالنورین" تفسیر خازن میں بعض کا قول ہے کہ شہید کے بدن کو شئی نہیں کھاتی اور نہ بوسیدہ ہوتا ہے۔ چنانچہ جب حضرت معاویہ نے شہداء کی قبروں میں سے پانی نکالنا چاہا تو منادی کرادی کہ اولیا را اپنے مقتولوں کو نکال کر دوسری جگہ دفن کریں۔ جاہل فرماتے ہیں کہ ہم نے جاکر اودن کو قبروں سے نکالا اور بدن اودن کے پاک و صاف تھے۔ ایک کی انگلی پر تیشہ لگنے سے خون بہنے لگا۔

اور حاکم ابی یوسف رحمہ اللہ اور کبھی سید ہرین اپنے ابدال عنصری کے ساتھ آسمانوں کی طرف اوشبائی جاتی ہیں چنانچہ شرح صدور میں شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ امام یافعی کی کفایت المتقہ میں سے بروایت یافعی شیخ عمر بن فاضل کا چشمہ واقعہ نقل کرتے ہیں کہ شیخ عمر ایک ولی اللہ کے جنازہ پر جا پہنچے۔ چنانچہ شیخ عمر کہتا ہے کہ جب ہم نماز جنازہ ادا کر چکے

عن سعید بن عبد العزیز قال لما کان ایام الحرہ لم یؤذن فی مسجد النبوی ثلاثا و لم یؤذن فی مسجد سعید بن المسیب و کان لا یؤذن وقت الصلوۃ الا بہمۃ یسجد من قبل النبوی صلی اللہ علیہ وسلم - (مشکوٰۃ)

قیل ان الشہید لا یبطل فی قبرہ ولا ینکمل الارض کثیرہ مروی انہ لما اراد معیا ان یجری الماء علی قبور الشہداء امر ان ینادی من کان لہ قتل فلیجہ و لیجہ من هذا الموضع قال جاہل فخر جناہم فاجرت و طاب الاب ان فاصلا المسجاة اصبح و حل متهم فانتجت دما - (خازن)

حکایا فی فی کفایت المتقہ عن الشیخ عمر بن الفاضل انہ حفرت جدارۃ حبل اللہ قال فلما صلینا علیہ ما اذا بحجۃ امتداد بطور تضرع فجاوہ کبریم ثم قام فابطلعہ ثم طأ قال فتعجب من ذلک فقال لی رجل قد نزل من العوارض و حضر الصلوۃ و تعجب

لوگ کیا دیکھتے ہیں کہ اسقدر سبز جالور آسمان ہی اوترے ہیں کہ
اولن سبز آسمان چھپ گیا۔ پس اولن مین سے ایک بڑا جانور
الک نیچے اونزا اور اونزاؤں ولی اللہ کو اس طرح لنگل لیا جیسے کہ
جانور ایک دانہ کو لنگل لیتا ہے۔ اور آسمان کی طرف اڑ گیا۔
ارواح -

شعخ عمر کہتا ہے کہ مین اس واقعہ سے متعجب ہوا لیکن اتنے
مین ایک شخص میرے سامنے آگیا جو وہ ہی آسمان سے
اوتر اہتا اور بنا زمین شریک ہوا تھا اور اوسنے کہا کہ اے عمر!
اس واقعہ سے تعجب مت کر کیونکہ وہ شہید جنگی روحیں جنت مین
سبز جانوروں کو چھل مین رہتی ہیں وہ تلوار کے شہید ہیں
لیکن محبت آہی کے شہیدوں کے جسم روح کا حکم رکھتے ہیں۔
ایک ولی اللہ کا چاند
آسمانوں پر اڑتا گیا
ہے وہ قصہ جسکو ابن ابی الدنیا ذکر موتی

مین زید بن آدم سے روایت کیا ہے کہ بنی اسرائیل مین ایک
شخص عابد و زاہد رہا ہاؤن کے غاروں مین عبادت
انہی الیہ فقارہ جل ناخذہ فوضہ علی
السریر فاذا وقع السریر و اناس منہ یرون الیہ
فی الموع حتی غاب عنهم۔ (شعخ صدق)

خداوند کیا کرتا تھا اور دنیا کے لوگوں سے کنارہ کش۔ اوسکے زمانہ کو لوگ قحط کے دنوں مین
اوس سے دعا منگوایا کرتے تھے اور اوس کی دعا کی برکت ہی اللہ تعالیٰ اؤن پر بار رحمت برپا
کرنا تھا۔ اتفاقاً وہ فوت ہو گیا۔ لوگ اوس کو غسل کی تیاری کرنے لگے کہ ناگہان ایک تخت
آسمان کی بلندی سے اونزتا ہوا نظر آیا۔ یہاں تک کہ اوس ولی کے نزدیک آپہنچا اور ایک
شخص نے کپڑے ہو کر اوس تخت کو پکڑ لیا اور اوس ولی کو اوس تخت پر رکھا اور وہ تخت آسمان
کی طرف اونٹھا گیا اور لوگ دیکھتے رہے کہ وہ ہوا مین اڑا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ اؤن سے
پوشیدہ ہو گیا۔

عمر بن فہیرہ کا
سماں کو اٹھایا جانا

شیخ سیوطی لکھتے ہیں کہ اس کا
مؤیدہ واقعہ ہے جسکو بہیقی اور
ابونعیم نے دلائل النبوة میں بروایت عروہ نقل
کیا ہے کہ عامر بن فہیرہ غلام ابی بکر رضی اللہ عنہ کے
دن شہید ہوا اور عمر بن امیہ الضمری نے
بچشم خود دیکھا کہ وہ اسی وقت آسمانوں
کی طرف اٹھایا گیا۔ چنانچہ یہی عجیب و غریب
واقعہ ضحاک بن سفیان کلابی کے اسلام
کا باعث ہوا اور اوسنے عامر بن فہیرہ کے
قتل اور رفع کا چشم دید واقعہ اور اوس پر اپنا
اسلام لانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریف
کہا۔ اسپر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرما دیا
فرمایا کہ ملائکہ نے عامر بن فہیرہ کو جسم چھپا لیا
اور اوسکو علیہ بن پر جا اڑا۔ اور یہی قصہ
ابن سعد اور حاکم نے کبیر بن بکر بن عروہ حضرت
عائشہ سے یہی روایت کیا کہ عامر بن فہیرہ

دلیتہ ایضاً اخرجه البیهقی وابونعیم کلاہما فی دلائل
النبوة عن عروہ ان عامر بن فہیرہ قتل یومہ یہی معنی
قال ای عمر بن امیہ الضمری) فنہب بالرجل علی
فی السماء حتی د الله ما اراه فاتی الفحاح بن سفیان
انکلابی وقال دعانی فی الاسلام ما راہی من متعل
عامر بن فہیرہ من دفعہ الی السماء فکلت الفحاح ان
رسول الله صلعم باسلامہ وادائی من قتل عامر بن فہیرہ
نقال رسول الله صلعم فان الملائکة وارت حیثہ کن
انزل علیہن واخرجه البیهقی من وجہ اخر تلفظ فقال
عامر بن الطقیل لقد رائتہ بعد ما قتل منفع الی السماء
حتى انی لا نظری الی السماء بینہ و بین الارض ثم قال البیهقی
والحدیث اخرجه البخاری فی الصحیح فقال فی اخر ثم وضع
قال فیحی مائلہ ثم وضع ثم فقد بعد ذلک فقد روایا
فی سفاری سوی بن عقبہ فی حذو القصة فقال عروہ
بن الزبیر لم یوجد جسد عامر یرون الملائکة وارتہ
انتهی باختصارہ

آسمان کی طرف اٹھایا گیا اور ملائکہ نے اوس کا جسم چھپا لیا۔ اور عامر بن طقیل یہی اپنا چشم دید
بیان کرتا ہے کہ اوسنے عامر بن فہیرہ کا آسمان کی طرف اٹھایا جانا دیکھا۔ اور اس طرح خبیث
بن عدی کی نسبت احمد اور ابونعیم اور بہیقی نے بروایت عمر بن امیہ الضمری تخریج کی۔

شیخ سیوطی فرماتے ہیں کہ ابونعیم کے نزدیک خبیث بن عدی کا آسمانوں کی طرف مرفوع ہونا
نقصی ہے۔ چنانچہ ابونعیم نے جواب و سوال کی صورت میں کہا کہ اگر یہ کہا جاوے کہ علی علیہ السلام

عیسیٰ بنی اللہ کی آسمانی
جانسیہ کوئی جانتے ہیں

آسمان کی طرف اڑھائے گئے ہیں تو ہم کہیں گے کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ
سلم کی اُست میں سے بجائے نبی کے ایک قوم آسمانوں کی عزت و ہتھالی
گئی اور یہ امر عیسےٰ علیہ السلام کے رفع سے ہی عجیب تر ہے۔ اور اسکے بعد عمار بن فہیرہ انجیب
بن عدی اور علماء بن حضرمی کا قصہ بھی بیان کیا جس کی رفع دکا ذکر شیخ سیوطی نے باب احوال النبو
فی توہم میں کیا۔

اسکے بعد شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ ایک مشہور حدیث سے جسکو نسائی اور بیہقی اور طبرانی وغیرہم
نے بروایت جابر رضی اللہ عنہ تخریج کیا ہے۔ ان واقعات رفع کے غیر محال و ممکن الوقوع ہونے
پر استدلال کر کے کہا کہ غزوہ اُحد میں جبکہ حضرت طلحہؓ نے انگلیوں کے زخم کے دوسے کلمہ
حس (جو محارہ عرب میں شدت درد کے وقت زبان سے نکلتا ہے) کہا لو اس وقت آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے

طبرانی وغیرہم کا
فرمایا کہ ملاک تجھے
آسمان پر بھیجے

وجہا ليقول قصّة الرفع الى السماء ما اخرجہ النسابی و البیہقی
و الطبرانی وغیرہم من حدیث جابر ان طلحۃ اصیبت اناملہ یوم
الحد
فقال حس فقال رسول اللہ صلعم لو قلت بسم اللہ لرفعناک
الملاکۃ والناس یظنون الیک حتی تلج بکفی جوا السماء فشیخ صدقہ

کر کے فرمایا کہ طلحہ اگر تجھے کلمہ حس
کے بسم اللہ کہتا تو ملاک بالضرورت تجھے

اڑھالیا جاتے اور لوگ تیری طرف دیکھتے رہ جاتے یہاں تک کہ تو وسط آسمان میں جا پہنچتا۔

مگر افسوس کہ قادیانی صاحب نے بقولے ”کس نباشد دوسرا موش باشد کہ خدا
سیداد آہی کے وقفہ دراز کو اپنے دعوے یحییت کو لئے مہلت جان کر عیسےٰ
بنی اللہ کو اون سولے لایرجون میں دخل کر دیا جو اپنے اعمال کے محاسبہ میں دنیا کی ہوا سوس

قادیانی کا عیسائی بنی اللہ
کے آسمان پر اڑھائے جانے
پر غرور آمیز کلام

ہمیشہ کے لئے محروم کئے گئے۔ بلکہ کسی فرد بشر کا اس جسم غصری کیسا ہتھ سمانوں پر جانا ہی محال
کہہ دیا اور کہی بھی نہ سکی انجیز الفاظ میں کہا کہ اگر حضرت مسیح مرے نہیں اور اسی دنیوی زندگی کیساتھ
کسی آسمان پر بیٹھے ہیں تو کیا نام لوازم جسم خاکی کے لوہ میں خصوصیت کیساتھ موجود ہیں
جو دوسروں میں نہیں پائے جاتے؟ کیا وہ کہی ہوئے او کہی جا گئے ہیں؟ او کہی اُٹھیں

اور کبھی بیٹھتے ہیں اور کبھی دنیوی شراب و طعام کو کھاتے ہیں۔ اور کیا وہ اوقات ضرور یہ مین پاخانہ پیرتے اور پیشاب پی کرتے ہیں؟ اور کیا وہ ضرورتوں کے وقت ناخون کو کٹاتے اور بالوں کو منڈاتے یا قصہ شکر کرتے ہیں؟ کیا اُن کے لیٹنے کے لئے کوئی چارپائی اور کوئی بستر بھی ہے؟ کیا وہ ہوا کے ساتھ دم لیتے اور ہوا کے ذریعہ سے سونگھتے اور ہوا ہی کے ذریعہ سے سُننے اور روشنی کے ذریعہ سے دیکھتے ہیں؟ اور کیا وہ زمانہ کے اثر سے اب بڑھے ہوئے ہیں؟ اور کبھی تسخّر آئینہ الفاظ میں کہا لگا کر ہم فرض محال کے طور قبول کر لیں کہ حضرت مسیح اپنے جسم خاکی سمیت آسمان پر پہنچ گئے ہیں تو اس صورت میں آول تو یہ ماننا پڑتا ہے کہ اپنی عمر کا دورہ پورا کر کر آسمان پر پہنچے ہوں اور کوکب کی آبادی جو آجکل تسلیم کی جاتی ہے اسی کے کسی قبرستان میں دفن کئے گئے ہوں اور اگر یہ فرض کے طور پر اتنا تک زندہ رہنا اور ان کا تسلیم کر لیں تو کچھ شک نہیں کہ اتنی مدت کے گزرنے پر پر فریوت ہو گئے ہوں مگر اس کام کے ہرگز نالائق ہیں ہوں گے کہ کوئی خدمت دینی ادا کر سکیں۔ پہر ایسی حالت میں اول کا دنیا میں تشریف لانا بجز ناحق کی تکلیف کو اور کچھ فائدہ بخش معلوم نہیں ہوتا۔“ ازالہ ص ۷۷-۷۸

<p>اذن الحارثون یا عیسیٰ بن مریم علیہ السلام ربکم ان ینزل علینا مائدۃ من السماء قال القائل اللہ ان کنتم منینین۔ قالوا فید ان ناکل منها لظلمین</p> <p>تکوننا و تعلم ان قد صدقتنا و کنون علیہا من الشاهدین۔ قال عیسیٰ بن مریم اللہم ربنا انزل علینا مائدۃ من السماء تکون لنا عید الاولین و اخرنا و ینتک و لیس زقنا و انت خیر الرازقین</p> <p>قال اللہ انی منتر لہا علیکم فمن صغیرا منکم فانی اعدتہ عذابا لا اعدتہ احداً من العالین</p>	<p>مگر افسوس کہ قادیانی صاحب نے خوارین عیسیٰ علیہ السلام کی طرح ہی اپنا ایمان ثابت نہ کیا۔ جنہوں نے بغض اطمینان قلب حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے سوال کیا کہ کیا تیرا رب قدرت رکھتا ہے کہ ہم پر آسمان سے مائدہ لُغنی (خوان نعمت) اتارے۔ تو عیسیٰ نے کہا کہ اگر تم اپنے ایمان میں سچے ہو اور میری نبوت کی صحبت سے مستثر ہو تو اللہ سے ڈرو اور ایسے سوال مت کرو۔ اور خون نے عرض کی کہ ہم اوس خوان سے کہا نیکی</p>
--	--

خوابش رکھتے ہیں۔ اور نیز خواہش رکھتے ہیں کہ ہمارے
 قلوب کو اوس کے کمالِ قدرت پر اطمینان ہو۔ اور
 تیری سچائی کو ہم یقیناً جان لیں اور ہم ہی اوس پر
 گواہی دیں۔ عیسے ابن مریم نے اوس وقت اللہ سے
 دعا کی کہ اے رب ہم پر آسمانوں سے خوارِ نعمت آثار
 جو ہمارے لئے اور ہمارے انگون اوپر چیلون کے
 لئے عید ہو جاوے اور وہ تیری ایک نشانی تیری
 قدرت کا ملکہ اور میری محنتِ نبوت پر محبت ہو۔ اللہ نے
 اوس کے اوتار نیکی بشارت دیکر کہا کہ جو اسکے بعد کفر
 کرے گا اوس کو ایسا عذابِ دون کا جو دوسرے اہل
 عالم میں سے کسی کو نہ دوں گا۔ حضرت ابن عباس
 فرماتے ہیں کہ فرشتے آسمانوں سے ایسا خوان اوتار
 کر لائے جس پر سات روٹیاں اور سات چھلیاں تھیں
 اور وہ پیٹ بھر کھائیں شیخ سیوطی فرماتے ہیں کہ مائدہ
 میں گوشت اور روٹی کا اوتارِ حدیث (عماد بن یاسر
 ترمذی) سے ثابت ہے اور خیانت اور ذخیرہ کر کے
 رکھنے کے باعث مائدہ کا اوتارِ ناقص ہو گیا اور اس
 بندہ اور شریک کی صورت پر منسج ہو گئے۔ شمعون نے
 حضرت روح اللہ سے دریافت کیا کہ یہ طعام دنیا کا ہے
 یا آخرت کا؟ حضرت روح اللہ نے ارشاد فرمایا کہ یہ
 طعام نہ دنیا کا ہے نہ آخرت کا بلکہ وہ ایک نعمتِ اُپنی ہے

فَنَزَلَتْ الْمَلَكَةُ بِهَا مِنَ السَّمَاءِ عَلَيْهَا سَبْعَةُ أَنْفَعَةٍ
 وَسَبْعَةُ أَحْوَاتٍ فَكَلُوا مِنْهَا حَتَّى شَبِعُوا ۝ قَالَ ابْنُ
 عَبَّاسٍ وَفِي حَدِيثٍ (عُمَارُ بْنُ يَاسِرٍ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ) انْزَلَتْ الْمَلَكَةُ مِنَ السَّمَاءِ خُبْزًا وَخَمْرًا
 فَامْرَأَتَانِ لَا يَخَانُوهُمَا وَابْنٌ خَرُوجُهُمَا فَخَالَا
 وَادْخَرُوا فَمَسَحُوا بِرُءُوسِهِمْ وَخَنَازِيرٌ رَجُلَانِ يَكْفُرَانِ
 وَرَدِي انْهَارُ نَزَلَتْ سَفَرَةٌ جَمَلٌ بَيْنَ عَمَانَيْنِ وَ
 مِمَّنْ يَنْطَرِدُونَ إِلَيْهَا حَتَّى سَقَطَتْ فِيهَا أَيْدِيهِمْ فَبَكَى
 عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ النَّاسِ
 اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رَحْمَةً لَا تَجْعَلْهَا مِثْلَةً وَعُقُوبَةً ثُمَّ
 قَامَ وَلَوْضَاوُ صُلَى وَبَكَى ثُمَّ كَشَفَ الْمَنَدِيلَ فَقَالَ
 لِسَمِ اللَّهِ خَيْرٌ لِّرَاقِبَيْنِ فَإِذَا سَمَكَةٌ مَشْوِيَةٌ بِلَا
 فُلُوسٍ وَشَوْكٌ لِّبَيْتِلِ وَسَمَاءٌ وَعِنْدَ رَأْسِهَا مِلْحٌ وَ
 عِنْدَ ذَنْبِهَا حُلٌّ وَحُلٌّ لِّهَا مِنَ الْوَانِ الْبَقُولُ مَا
 خَلَا الْكَلْتُ وَإِذَا حَمَمَةٌ أَرْغَفَتْ عَلَى وَاحِدٍ مِنْهَا
 زَيْتُونٌ عَلَى الثَّانِي عَمَلٌ عَلَى الثَّالِثِ سَمْنٌ عَلَى الرَّابِعِ
 جَبْنٌ عَلَى الْخَامِسِ قَدِيرٌ فَقَالَ شَمْعُونُ يَا رُوحَ اللَّهِ
 أَمِنْ طَعَامِ الدُّنْيَا أَمْ مِنْ طَعَامِ الْآخِرَةِ قَالَ عِيسَى
 مِنْهُمَا وَلَكِنَّ شَيْءًا أَخْرَجْتَهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لِيَقْدَرَتْ
 كُلُّ مَسْأَلَةٍ تَمَّ وَخُكْرٌ أَمِيدٌ دَمَكٌ اللَّهُ وَبِزْدِكُمْ
 فَضْلُهُ فَقَالُوا يَا رُوحَ اللَّهِ لَوْ رَأَيْنَا مِنْ هَذِهِ الْأَنْفَعَةِ

جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے پیدا فرمایا۔ پس وہ خدا جسے قوم موسیٰ پر آسمانوں سے من و سلویٰ اُتانا اور جو اربعین علیہ السلام سے

مائدہ - اور وہ خدا جس کے گھر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے طعام و شراب کو مستغنی رہتے - اگر وہ اپنے روح اللہ کو اپنے قرب میں رکھ کر دنیا کی حاجات سے اور اس عالم کی طور پر اور ہمارے اجسام کے لوازمات کو مستغنی کر دے تو کوئی محلِ استعجاب نہیں مدبرِ باریک نظر فیہ میں ہوا احوالِ نفس کی ایک حالت ہو جو غیبت کہلاتی ہے جو شہواتِ نفسانی اور حاجاتِ انسانی سے بے پروا کر دیتی ہے۔ اس وقت دل و دماغ اللہ کے نور سے بہرہ جاتا ہے اور سب حاجات کو قائم مقام ہو جاتا ہے اور صورتِ ملکیتِ خواص بہیمیت کو منعدم کر دیتی ہے بلکہ اسی کے تابع ہو جاتی ہے۔ اسی طرح جس طرح کہ پانی حرارت کے پہنچنے سے صورت ہوا بن کر پانی کی طرف صعود کرتا ہے پس ایسی حالت میں انسان کامل بلا اکل و مشرب اور بلا ہوک و پیاس اور بلا خواہ

انسان کامل بلا اکل و مشرب نہ رہتا ہے جیسے کہ اکل شجرہ کے قبل حضرت آدم اپنی زندگی ملائکہ کی طرح تسبیحات اور تہلیلات میں بسر کرتے تھے اور جیسے کہ ملائکہ کا کسوت انسانی کے اڑھتے سے انسانی حوارج کے ساتھ مستلبس ہونا قرآن و سنت و ثبوت ہے ہی طرح انسان کامل کا جن کا قول ہے کہ اودا انا اجنا اجدانا اودا انا بصورت ملائکہ مستلبس ہو کر ملائکہ کی طرح زندگی بسر کرنا سنت صحیحہ سے ثابت ہے مشکوٰۃ باب علامات الساعت فصل دوم میں سما بنت یزید سے اور کتاب الیومیت والجاوہرین امام عبد الوہاب شمرانی حدیث مرفوعہ ذکر کرتے ہیں کہ فرمایا آنحضرت نے کہ مجال کے نکلنے سے پہلے تین سال ایسے آئیں گے کہ جن کے اخیر میں آسمان ہی بالکل بارش اور زمین سے نباتات کا مساک ہو جائیگا۔ اسما بنت زید نے عرض کی کہ یا رسول اللہ ہم آگاہ ہوتے ہیں اور روٹی نیا ہونے کے قبل ہی بہوک شروع ہو جاتی ہے پھر اس وقت مہین کیا کریں گے؟ آنحضرت

نے فرمایا: یٰحییٰ بن ماری اهل السما من التسبیح و التقدیس یعنی اون کو یہی تسبیح اور تقدیس ملائکہ کی طرح بجائے حوام کفایت کریگی۔ چنانچہ شیخ الوطایہ کا چشم دید واقعہ ہے کہ انہوں نے ابہرین ایک شخص خلیفۃ الخراط نامی کو دکھایا جسے تین برس تک کچہ نہ کھایا اور شب و روز بغیر کسی صفت کے اللہ کی عبادت کرتا تھا پس کچہ بید نہین کہ حضرت عیسیٰ کی قوت تسبیح اور تہلیل ہو۔ استہ۔ پس کوئی معنی نہین کہ حضرت روح اللہ قرب الہی میں کروبیوں کی طرح بلا حاجات انسانی عمر نہ بسر کریں اور اس عالم کے اخر سے محفوظ رہیں۔ اور اس میں کوئی شک نہین کہ حضرت روح اللہ کی نفس فطرت ہی روحانی ہوئی اور بلا سبب حضرت مریم کے بطن سے فقط حضرت جبریل کے نفخ سے پیدا ہو گئے۔ پس جس ولد کا والد جبریل ہو اور جس کو جسم کا کمون نفخ جبریل کی مائیت سے ہو اس کو آسمانوں پر جانے میں کیا محال ہوا۔ اور اس میں شک کر سکی کیا محال؟ اور اس کو سر لایہ ہونے میں کیا شبہہ۔ مگر انہوں نے کہا ہمارے کجبت قادیانی نے تقلید سید احمد مختار فی قرآن مجیدی کو چھوڑ کر اہل نصاریٰ کے ساتھ متشاکر کے حضرت روح اللہ کا باپ یوسف تجارت قرار دیا۔ اور ازالہ الاولیاء کا نام کہتا ہے میں لکھ دیا کہ حضرت یحییٰ بن مریم اپنے باپ یوسف کیساتھ بائیس برس کی مدت تک تجارتی کام کام ہی کرتے رہے ہیں۔ حالانکہ قرآن کریم اس کی تکذیب کرتا ہے۔

سورہ آل عمران میں ہے کہ جب فرشتوں نے کہا اے مریم! اللہ تعالیٰ تجھے اپنے ایک حکم کی بشارت دیتا ہے جس کا نام یحییٰ عیسیٰ بن مریم ہے جو دنیا اور آخرت میں بڑے مرتبہ والا اور المہم و کھلا من الصالحین۔ قالت رب یتعزبن من لوگوں سے ہے۔ اور جو مان کی گو دین اور حالت کہرت من لوگوں سے باتیں کر لگا اور ہو گا وہ نیکو کاروں میں سے یہ سکر مریم نے کہا اے رب کہان سے میری لڑکا ہو گا حالانکہ کسی بشر نے مجھے ہاتھ نہین لگایا۔ رب تعالیٰ نے کہا اے ہی طرح رب پیدا کرتا ہے جو چاہتا ہے جب حکم کرتا ہے ایک کام کو یہی کہتا ہے اوسکو موجود ہو جاتا تو وہ ہو جاتا ہے۔

۱۰۰۰

اذا قالت الملائکہ یا مریم ان اللہ بیکم کلمۃ منہ اسمہ المہی عیسیٰ بن مریم و حیہا فی الدنیا والآخرۃ و من المقربین و یکلم الناس فی صغیرہن من لوگوں سے ہے۔ اور جو مان کی گو دین اور حالت کہرت من لوگوں سے باتیں کر لگا اور ہو گا وہ نیکو کاروں میں سے یہ سکر مریم نے کہا اے رب کہان سے میری لڑکا ہو گا حالانکہ کسی بشر نے مجھے ہاتھ نہین لگایا۔ رب تعالیٰ نے کہا اے ہی طرح رب پیدا کرتا ہے جو چاہتا ہے جب حکم کرتا ہے ایک کام کو یہی کہتا ہے اوسکو موجود ہو جاتا تو وہ ہو جاتا ہے۔

ان تمام بیانات سے ناظرین پر واضح ہوگا کہ انسان کامل بقدرت خداوندی جب کا قانون قدرت ہمارا عقولِ اقصیٰ سے بالکل باہر ہے بلکہ قبولِ تجلیاتِ عالمِ زندہ رہ سکتے ہیں جیسے بقولِ قادیانی صاحبِ حضرتِ عزیز یا اور کوئی نبی تنہا بریں تنگ بیٹھیں رہے اور نہ اون کے جسم میں کوئی تغیر آیا اور نہ اون کے

حضرت محمد کا تشریف
کہ میرا لہجہ کو زندہ رہا

طعام و شراب میں کوئی تغیر آیا۔ ازالہ ص ۹۴ اور
اور کائناتی مصلحتِ قریہ وحیِ خالوتہ علیٰ علیہ السلام
اقرا کیا کہ حقیقت وہ مرے نہ تھے۔ اسی طرح احبابِ کھفت کا قصہ
ہے جو سینکڑوں برس تک سو تو رہے اور بلا خور و نوش زندہ رہے
اور میں جن کی نسبت خدا فرودگو اسی دینا ہے کہ اے محمد! کیا تجھے
معلوم ہے کہ احبابِ کھفت درجہ ہماری قدر تون اور نشانیوں میں
ای طعنا مک و شرابیک لم یبتثہ - (جز سوم)

احبابِ کھفت کا کئی سربس
تنگ بیٹھ کر شرابِ زندہ پیا
سے ایک عجیب نشانی ہیں؟۔ جیسے جو ان
غار کی طرف گئے بولے اے رب ہمارے
دے ہکو اپنی پاس جو رحمت اور آمادہ کر ہمارے کام میں لاہ یا بی
پھر ملادیا ہمنے اون کو اوس غار میں ساکھیا معدود۔ پھر
اون کو اوٹھایا ہمنے اوس نیند سے تاکہ معلوم کریں کہ اون کے
دو فریقوں میں کوئی یاد رکھی ہے وہ مدت جس میں کہ غار میں رہے

اسی کھفت کا قصہ
اس کے بھتیجیِ تعالیٰ اور کا تفصیلی قصہ اپنے
کلام پاک میں یوں بیان فرماتا ہے کہ اے محمد! ہم اون کی سچی خبر
تجھ کو سناتے ہیں کہ وہ کئی چوہاں ہیں جو اپنے رب پر ایمان لائے
اور ہمنے اون کو زیادہ ہدایت بخشی اور اون کے دلوں کو محکم
کر دیا جبکہ وہ کہہ رہے ہو کہ کہنے لگے کہ رب ہمارا وہی ہے جو
زمینوں اور آسمانوں کا رسی ہے۔ ہم اوس کے سوا کسی کو معبود نہ
کہیں گے۔ کیونکہ ہمارا ابا کہتا دورِ عقل ہوگا۔ ہماری اس

عن نقص علیک نباہم بالحق انہم قتیۃ
امنوا بہم و ذناہم حدی و ربطنا علی علیہم
اذ قالوا لعلنا ربنا رب السموات والارض
لن ندعو من دونه لعلنا قلنا اذا شغلنا
ھولاً و قوماً اتخذوا من دونه الحق لولا
یا توں علیہم سلطان ہیں۔ فمن اعظم من
افتری علی اللہ کن یا۔ واذا عنہم و ما

قوم نے اوس رب کے سوا دوسرے معبود بنالئے ہیں کیوں
 نہیں اون کی خدائی پہ کوئی دلیل واضح پیش کرتے؟
 پھر پوئے اس سے زیادہ ظالم کون ہے جو اللہ پر جہوت یا بزرگ
 اے یارو! جب تم نے اون کو اور اون کے معبودوں سے
 بجز خدا کے لگا نہ کے کنارہ کشی کر لی تو اوس غار میں آرام لو
 رب تمہارا تم پر اپنی رحمت پھیلا دیگا اور تمہارے لئے تمہارا
 کام میں منفعت ہوتا کر دیگا۔ اور اگر تو دیکھنے کو دیکھ لیکھا کر جب
 آفتاب نکلتا ہے تو اون کے غار سے سیدھی جانب جہک کر
 رہنا ہے اور جب غروب ہوتا ہے تو دوہوپ اون کو بائیں طرف
 سے کتر جاتی ہے اور وہ اوس غار کی کھلی جگہ میں ہیں۔ یہہ
 اللہ کی ان نبیوں میں سے ہے جسکو اللہ کو یاد دے دی
 دیکھتا ہے اور جسکو دیکھنے کی توفیق نہیں دیتا اوس کو کوئی
 رفیق نہیں دکھاسکتا۔ اچھا! تو جانے وہ جاگتے ہر حال لاکھ
 وہ سوتے ہیں اور ہم ہی اون کو ادب اور بائیں کر دے دلائل
 ہیں اور گناہ اون کا دونوں ہاتھ بندھو لے دروازہ پر ہے اور
 اگر تو اون کو جہانک کر دیکھے تو اون سے پیٹھ دیکر بھاگے اور
 اون کی دہشت تجھ میں بھر جاوے۔ اسی حالت میں تھے
 کہ ہم نے اون کو جگا دیا تا آپس میں پوچھنے لگے۔ ایک بولا کہ تم
 کتنی دیر شیرے؟۔ بولے ہم اکیدن یا اوس کو کم شیرے ہیں۔
 پھر پوئے تمہارا رب بہتر جانتا ہے کہ کتنی دیر تم اس غار میں
 رہے ہو۔ اب بچو اپنے میں ہر ایک کو پیہ رو پیہ دیکر شہر کو

یعبدون الا الله فاعلموا الى السموات
 لکم ربکم من رحمۃ ربکم لکم من امرکم مرفقا
 وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن مکانهم
 ذات الیمین و اذا غربت تقرضهم ذات الشمال
 و ہم فی فجوة منه ذلک من آیات اللہ -
 من یہی اللہ فی المہمتن و من یفضل علیہم
 ل و لیا مرشد - و یحبہم الیافا و ہم سرق و
 و تعلیم ذات الیمین و ذات الشمال کلیم
 باسط ذراعیہ یا و صید ل و طلعت علیہم ل و
 منہم فراد و ملئت منہم رعبا - و کن لک بشتا
 لیتنا و لای بنیم قال قال منہم لیتنا و لای
 یوما و لای بعض یوم - قالوا لکم اعلم بما لیتنا
 قال بعض احدکم یومکم ہذا و لیتنا و لای
 یشرن بکم احد - انہم ان یطہروا علیکم
 یحبکم و لیبی و کم فی ملتہم و لای لفظوا اذا
 ابد - و کن لای اعثرنا علیہم لعلہم لای
 وعد اللہ حی و ان الساعة لا ریب فیہا
 یتنازعون بنیم امرہم فقالوا بنو علیہم یانا
 لیم اعلم ہم قال الذین غلبوا علی امرہم
 لیتنا و لای علیہم مسجد -
 و لیتنا فی کفرہم ثلاثہ سائتہ سینی لای

حرم الی اللہ منہ فلیستہا لای لک طوفا قال تم رزق منہ

تسعا۔ قل الله اعلم بما لبثت له غيب السموات
والارض - (سورۃ کہف)

اخرج البزار والطبرانی باسناد صحیح حسن عن
النعمان بن بشیر انه سمع النبی یدکر الرقيم
قال الطلق ثلاثۃ نکاحا فی کہف ثم یخرج
علی باب الکف فارصد علیہم - الحدیث
(فتح الباری بر حاشیہ بخاری ص ۳۵۴)

تاکہ جو سناستہر کہانا ہوا اس شہر سے دیکھ کر تمہارے لڑکے اور
اور ضرور ہت کہ نرمی سے جاوے اور کیونکہ تمہاری خبر نہ تھا وہی
کیونکہ اگر شہر کے لوگ تمہاری خبر پا گئے تو نکلے یا تو پتھروں سے
ماریں گے اور یا نکلے اپنی ملت پر سپر لین گے اور اس وقت
تمہارے لئے ہمیشہ کیسے فلاح ت اور پہلائی باقی ہر گئی اور
اوی حالت نیند میں ہتے کہ ہننے اون کی خبر کہول دی تاکہ انہ
کہ وعدہ اللہ کا ہٹیکہ ہے اور قیامت کے آئین کوئی شک نہیں

جبکہ وہ آپس میں اون کی بابت جہاں جہاں ہتے تے بعض نے کہا کہ ان پر عمارت بناؤ (اون کی حالت اونکا
رب ہی خوب جانتا ہے) اور بعض جو زبردست ہو گئے بولے ہم اون پر سید بنائیں گے۔ انتہی۔
اور اسی طرح سنت صحیحہ سے بالکل ثابت ہے کہ امام مہدی اور عیسیٰ مکرر حج کعبۃ اللہ کریں گے اور
اصحاب کہف اون کے ساتھ ہوں گے۔ اور ابن عباس جو فرماتا ثابت ہے کہ اصحاب کہف اعلان ہی
ہوں گے اور ابن عیینہ اور قسطلی نے سنت صحیحہ سے ثابت کیا ہے کہ اصحاب کہف ایسی مرے نہیں اور
قیامت تک جیتے ہیں گے جیسے کہ ہم قبل اس کے بیان کر چکے ہیں۔ اور یہی معنی سورہ کہف کی ان آیات
سے واضح ہیں۔

مگر قادیانی صاحب نے اون آیات کی تاویل کرنے میں بہت کوشش کی جن میں اموات
کازندہ ہو جانے کا کلمہ ثابت ہے اور جن کو خدا نے چلایا اون کو مارنے میں سہی کی اثر
غرض کے لئے کہ بسا اودہ قول ہٹیک ہو جائے جو کہا گیا ہے کہ عیسیٰ تین ساعت یا تین دن تک مری رہی
پھر زندہ ہو کر آسمان کو گئے۔ گو کہ وہ قول سے کوئی بحث نہیں لیکن اس سہی میں ہم قادیانی صاحب
کی تائید نہیں کر سکتے۔ جبکہ اون کا پہلا قول اون کی تائید نہیں کرتا جس میں قایل ہیں کہ خدا پتھرائے
کے کرشمہ قدرت نے ایک لمحہ کے لئے عزیر کو زندہ کر کے دکھلادیا۔ مگر وہ دنیا میں آنا صرف عارضی تھا اور
دھمیل عویر بہشت میں ہی موجود تھا۔ ازارہ ص ۳۱۲۔ پھر ص ۳۱۳ میں کہا کہ مسیح کا یہ کہنا کہ تین دن تک

نکاحاتی ص ۳۵۴ کا
اموات کی تاویل کرنا

اور اپنے گھر سے کو دیکھ کر کس طرح اوس کی ہڈیاں بوسیدہ ہو گئیں۔ اور تجھے لوگوں میں ہم اپنی ایک نشانی بناتے ہیں اور دیکھہ ہڈیاں کہ ہم کس طرح اون کو پہلے اوجھارتے ہیں اور پھر اون پر گوشت پہنتا ہوں؟ جب جلال حضرت عزیر واضح ہو گیا تو بولے کہ میں نے جان لیا کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ پس اگر تم سورہ البقرہ کی اس آیت کے سیاق و سباق پر نظر ڈالیں اور حضرت ابراہیم کے قول کو ملاحظہ کریں جو کہا کہ ربی اللہ ہی بخیر و بہیت کہ میرا رب وہی ہے جو جلاتا ہے اور مارتا ہے اور کہا کہ ادنیٰ کیفیت بخیر الموعی۔ یعنی اے رب دکھا مجھ کو کیسے مردوں کو زندہ کرے گا۔ اور حضرت عزیر کے اوس تعجب بہرے قول پر غور کریں جو ویران اور گرسے پڑے شہر کو دیکھ کر کہا کہ ائی یحییٰ ہذا اللہ بعد موتھا تو صاف صاف منکشف ہو جاتا ہے کہ حضرت عزیر کی موت و حیات سمر کلام ربانی کا منشا حقیقی موت و حیات ہی ہے نہ مجازی۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ ایک لمحہ کے لئے ہی روح انسانی کا بعد مفارقت اور دخول جنت پہلے بدن کی طرف عود کرنا اور تعلق پکڑنا بمنہ مذہب قادیانی صاحب حق تعالیٰ کی اوس علف کے لئے حاشا ہو جائیگا جسکو قادیانی صاحب ہند لال کوٹھ پر پیش کرتے ہیں کہ حرام علی قریۃ اھلکناھا انھم لایرجعون۔

الاولیٰ ۶۵

عبرت ر اذکر دگار چیچگون | غور کن در انہم لایرجعون

اور ہم یہی بیان کی بغیر نہیں رہ سکتے کہ قادیانی صاحب کا یہی خدا اور خدا کے رسول پر انصراف ہے کہ خدا تعالیٰ کے ایک کرم قدرت نے ایک لمحہ کے لئے عزیر کو زندہ کر کے دکھلادیا۔ کیونکہ ایک لمحہ ایک بہت قلیل زمانہ ہے جو ایک چشم زدن میں تمام ہو جاتا ہے اور بعد از حیات وہ تکم جوب العزت اور عزیر علیہ السلام کے درمیان ہوا ایک لمحہ میں تمام ہو جانا بالکل محالات عادی سے ہے اور آیتہ للناس ہونے کے لئے بھی کافی نہیں ہو سکتا۔ معہذا اگر قادیانی صاحب سے اس قول کی علت استفسار کی جاوے جو یہود نے حضرت عزیر کے حق میں کہا کہ عزیر اللہ کا بیٹا ہے جسکو حق تعالیٰ نے سورہ توبہ میں حکایت ارشاد فرمایا کہ قالہ الیہی عن ربنا اللہ تو اس وقت قادیانی صاحب کو صفحہ کتب ہادیہ وغیرہ سادیر کے دیکھنے سے بجز اس کے

اور کوئی جواب دینا ممکن نہ ہوگا کہ یہود نے حضرت

عزیر کو ابن اللہ اس لئے کہا کہ بخت نصرت کرنا ہوں

و انما قالوا ذلک لندیم یق فیہم بعدو قعد بخت نصرت

القرآن وھو لما احبہ اللہ بعد ما نؤمن علیہم النصرت

بیت المقدس ویران ہونے کے تسلسل میں بعد تک
کوی اولن میں باقی رہا تھا جسکو تو رسیت حفظ ہو
اور جب حق تعالیٰ نے حضرت عزیز کو تسلسل میں کے بعد
زندہ کر کے اولن کی طرف بھیجا اور حضرت عزیز نے
اولن کو اپنے حفظ سے تو رسیت لکھا دی تو وہ عجیب
ہو کر لوگ نے اس سے کہا ہونا بجز اس کے نہیں کہ
یہ امین اللہ ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ عزیز
جب اپنے گھر واپس گئے تو اوس وقت جوان تھے اور اولن کی اولاد پر غرور تو رہی تھی اور جب اولن
اولن سے کوئی واقعہ بیان کیا تو کہنے لگے کہ یہ سو برس کا واقعہ ہے۔ قاضی مجنباوی کہتے ہیں کہ یہود کے
مابین اس قول کے ہونے پر ہی دلیل ہے کہ یہ آیت اولن پر پڑی گئی اور انہوں نے اس کو دُجھٹ لایا
باوجودیکہ وہ جہوٹ کی نسبت پر جان دیدیتے تھے۔

پس اس جواب میں جس طرح ظاہر ہے کہ حضرت عزیز زندہ ہونے کے بعد مدت تک اپنی قوم میں رہے نہ کہ وہ ایک
لمحہ کے لئے زندہ ہوئے یا کہ مطلق زندہ ہی نہ ہوئے۔ جیسے کہ قادیانی صاحب کا دعوہ قاسد ہے۔

اسی طرح اولن الوف کا بعد از حضرت خرقیل زندہ ہونا جو موت سے ڈر کے مارے واؤروان سے کل بھاگے اور کہہ دن تک مرے رہے۔ اولن کی نسبت قرآن کریم نہایت عجز الفاظ میں ارشاد فرما رہا ہے کہ اے محمد! کیا تجھے معلوم نہیں۔ میں وہ ہزاروں لوگ جو اپنے گھروں سے موت کے ڈر کے مارے بھاگے اور کہا اللہ نے اولن کو مر جاؤ۔ پھر اولن کو اللہ نے زندہ کیا۔ شیخ جلال الدین اپنی تفسیر میں کہتے ہیں کہ یہ الوف زندہ ہونے کے بعد ایک زمانہ عجز تک زندہ رہے۔ لیکن اولن پر موت کا اثر باقی رہا جو کہ اگر وہ پہن کر تے۔ کفن کی طرح ہو جاتا اور بحالت اولن کے تمام قبائل میں باقی رہی۔

المزالی الذین خرجوا من ديارهم وهم الوف
حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم
بعد ثمانية ايام واد اكثر بعد علمهم خرقيل
فاحشوا دهر عليهم اثر الموت لا يلبسون ثياب
الامجاد كاللكن واستمرت في اسباطهم جلالت

الوف کا بعد از حضرت
خرقیل زندہ ہونا

بس یہ آیت بدالالت سیاق دلالت کرتی ہے کہ اون کی موت حقیقی موت اور اون کی دوبارہ حیات سے حقیقی حیات متصوّد ہے۔ کیونکہ وہ اسی حقیقی موت کو ڈس کے مارے اپنے گہروں سے نکل گئے تھے جبکہ بقولے اون میں طاعون کی بیماری آگئی اور بقولے جبکہ اون کے بادشاہ نے اون کو جہاد کے لئے دعوت دی۔ اور حضرت عمرؓ کے زمانہ میں زرتیت بن برشلہ اسی عیسے روح اللہ کا کوہ حلوان سے آواز دینا اور سعد بن ابی وقاص سے باتیں کرنا اور حضرت عمرؓ کو سلام بھیجنا اور حضرت عمرؓ کا جواب سلام کہنا اور وحی عیسیٰ کا تا نزول عیسیٰ زندہ رہتا یہ سب ازالۃ الخفایین مذکور ہے جیسے کہ غفر ربکم بایں آئیگا

مردہ ہونے والی روح کی حالت وہ مرگیا

اور فرماتے ہیں کہ خود قادیانی صاحب ازالہ کے صفحہ ۳۴ میں لکھتے ہیں کہ السج کی لاش نے بھی وہ عجز و کبر لایا کہ اس کی پائیوں کے لگنے سے ایک مردہ زندہ ہو گیا۔ مگر جو پون کی لاشیں مسیح کے جسم کے ساتھ لگنے سے ہرگز زندہ نہ ہو سکیں۔ اور خود ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے ہے کہ آنحضرتؐ کو کئی ایک مردوں کو زندہ کیا اور اون سے تکلم فرمایا اور اونہوں نے بھی آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی شہادت دی۔ چنانچہ بخاری میں بروایت قتادہ ہے کہ وہ چوبیس سردار قریش کے جو بدر کے گھوڑوں بن پھینک دیے گئے تھے اون کو اللہ تعالیٰ نے دعوت نبی صلی اللہ علیہ وسلم زندہ کر دیا اور آنحضرتؐ کا ارشاد اون کو لو بیجا و حسرتہ سنا دیا اور لطمہ در در غیرہ

و ادا الجاری قال فنادی احياء الله حتى اسمعهم قوله لو بيحا وتصير الحق
حسرة وندما - (مشکوٰۃ - حکم الاسرار)

میں سے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مشرک کی دختر فلانہ کو جو ایک دای

دیں اعلامہ ما دوی المحسن قال ان نبی ص یا فلانة احيی باذن الله فخرجت البصية وهي تقول لبیک سعدیک فقال لھا ان ابولیف قد اسأفان احببت ان اردک علیہما فقالت لا حاجت لی فیہما و جدت اللہ یتیر لی منہما۔ و هذا المیزان فعلہ عیسیٰ علیہ السلام من احیاء الموتی۔ الجواب الفصح بعلامۃ الابرار خیر الدین افندی

میں گرا دی گئی تھی آنحضرتؐ نے آواز دی کہ اے فلانہ اللہ کے اذن سے زندہ ہو جا! اور وہ لوکی دای سے نکل آئی اور لبیک اور سعدیک کہا آنحضرتؐ نے اوس سے ارشاد فرمایا کہ کیا تو چاہتی ہے کہ میں تجھے تیرے ماں باپ کی طرف

تو لیا جاکون؟ اوس نے عرض کی کہ مجھے کوئی حاجت نہیں۔

اور متاخرین کے نزدیک بالکل ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین پر عزت
آنحضرت زندہ کئے گئے اور آنحضرت کے دین کو قبول کیا۔ چنانچہ حافظ جلال الدین سیوطی

شیخ صلی اللہ علیہ وسلم
کے والدین کا دوبارہ
زندہ ہونا

رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ کو جو اہم لکھا اور میا سب لکھیا اور نظم الدربین اس کی تشریح کر دی گئی۔ چنانچہ
علامہ شامی نے بھی فتاویٰ شامی کی جلد دوم باب المرتدین علامہ قرطبی اور ابن ناصر الدین حافظ الاشام
سے اس کی تصحیح کی ہے۔ اور یہ کوئی محال نہیں۔ چنانچہ در المعارف میں شاہ رکوت احمد صاحب تفسیر کوفی

جناب قطب الاقطاب حضرت شاہ غلام علی صاحب دہلوی کے محفوظات و نقل کرتے ہیں
کہ حضرت غوث الثقلین برائے دیارت خانہ کعبہ رفتہ پوزند بے زاد و راحلہ ناگاہ شخصے دیگر

بعض اویں، السکو
مکون کی قدرتی

در راہ ملاقی شد۔ پرسیدند کجا میروی؟۔ آن شخص گفت من بنیت حج میروم ارادہ کردہ ام کہتہا بے زاد و
را حلہ بروم۔ حضرت فرمودند من بھیجین کردی ام۔ غرض آن شخص ہمراہ حضرت بمقام رسید۔ ناگاہ عورتے بر ہوا

ہر طراز نمودہ نزد ایشان آمد و گفت من از حبش بویشما مشاہدہ نمودہ ام۔ امر و ز دعوت شما براست۔ ایشان
قبول کردند۔ چون وقت طعام آمد دیدند کہ یک خوان طعام از آسمان بر زمین فرود آمد۔ در شوش نان بوسہ

نظروں ادا م و سر کوڑہ آب پس آن زن سے حصہ ساخت کچھتہ خود گرفت و دو حصہ ایشان را داد و گفت
الحمد للہ حق تعالیٰ پر داخت ہمارا ن ساخت۔ پس آن عورت بر ہوا پر واز نمود و حضرت مع آن شخص دیگر در خانہ

کعبہ رسیدند۔ بعد ازاں از قضا سے آہی آن شخص دیگر در خانہ فوت شد۔ باز دیدند کہ ہون عورت عیشی بر ہوا
سے آید۔ چتے کہ ہر خانہ کعبہ فرود آمدہ نزد حضرت حاضر شد و گفت کہ امحی الموتی زندہ کن میں شخص را پس از حکم آہی

ہل شانہ آن شخص زندہ گشت و بر قاست۔

بلکہ فتوح الغیب میں حضرت غوث الثقلین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ تحریر فرماتے ہیں کہ لچھول
فنا و اتم ہو کہ غایت احوال لیدال و اقطاع ہے۔ کبھی عارف کو تلو میں کی قدرت ہی

دیدنی جاتی ہے اور اللہ کے اذن سے جو چاہے اوس کو موجود کر لیتا ہے اور
بہجتہ الاسرار میں ہے جسکو شیخ عبدالحق محدث دہلوی اسرار الاسرار میں نقل کرتے
تعالیٰ۔ (مفتوح الغیب)

ثم یرد اللہ التکون شکون

ما یحتاج اللہ باذن اللہ

تعالیٰ۔ (مفتوح الغیب)

کہ حضرت شیخ نے اپنی زبان درفشان سے فرمایا کہ میں نائب رسول اللہ اور اوس کا وراثت ہوں۔ مجھے الہام کیا جاتا ہے کہ اے عبد القادر تو کچھ مانگ میں اوس کو قبول کر لوں گا اور پھر الہام کیا جاتا ہے کہ اے عبد القادر مجھے اپنی ذلت کی

قسم کو طلب کر میں تجھے رد کرنے سے من دون گا۔ اللہ کی قسم میں تو کوئی کام نہ کیا جیتا کہ مجھے اوس کا امر نہ ہو لیا۔ چنانچہ سب سے الاسرار میں حضرت کو ہاتھوں کئی ایک چاندروں کا زندہ ہونا یہی بیان کیا گیا۔ اور اوس پر یزید کا قصہ تو ہر چہ پڑے پڑی کی زبان زد ہے کہ حضرت کی دعا کی برکت سے بارہ برس کے بعد اوس کا بیٹا مع برات دریا میں ڈوبا ہوا زندہ نکل آیا جسکو حضرت شیخ محی الدین چوری رحمۃ اللہ علیہ جو حضرت شاہ غلام علی صاحب دہلوی کی آخری خلیفہ تھے اور مقام علمی اور عملی میں علاوہ قطب الوقت ہونیکے بی نظیر تھے۔ انہوں نے اس واقعہ کو ایک نہایت شیریں اور پُر درد نظم میں لکھا جسکو ہم تبرکاً درج کرتے ہیں تاکہ اولی الابصار کے لئے موجب اعتبار ہو۔

بارہ برس کے بعد پڑا
شیخ عبد القادر چیلانی
زندہ ہوا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

گویم نخستین حمد حق آن خالق ارض و سما
زبان پس درود مصطفیٰ گویم بعد صدق و صفا
بر آل و بر اصحاب او و جبرائیل و اجاب او
مع جناب محمدی دین آن غوث اعظم بالیقین
داش حد اقرب آنچنان کس نیست یا را زبان
باشد کرامت ہائے او چون معجزات مصطفیٰ
مستشے از ان خردوار تا یک داند زبان انبار
روزے بطور غوث دلی آن پیشوا سے ہر نلی
تا نہ گذشتہ سیر او بر سہل جبر نکو

قیوم وق در وقت در ایل طلب را رہنما
فخر الرسل خیر الوری ہادی السبل نور الہدی
بر در احسان باب او گویم زبان دول ثنا
محبوب رب العالمین تن را توان جان را جلا
پاسے شرفیش را مکان برگردن کل اولیا
خارج ز سد بیرون زعد حدش نداند جز خدا
سرگزاران اسرار نا ظاہر سبب از م بر ملا
بہر تفرج شد غلی در طرف صحرای فضا
یک پیہ زن شد و بر و نالان و گریان ہا

تقدش کسان زده از عصا شیش ز آه جان گزنا
 پیرسید پیش از کرم از با عیث آن درد و غم
 گفت که از باغ جهان یک دشتم سرور و دان
 تا بنده روز خفت ره خوش بشوید چون نافه سو
 جود و جمالش آیت حسن و سخاوتش غایت
 از خون دل دادم لبین جاد و کسش بر جان تن
 و دناش چون شد دانه خاک کردم ز شیر او را جدا
 چون دیده کردم پرورش نادیده دادم خورش
 پوشاک آن پاکیزه تن شروع لعل گلبدن
 بوم برورش شادمان دخیل بر سبک بهمنان
 چون شد بقوت بال او حیران جهان بر حال او
 گفتم بدل از بند او میسم رخ فرزند او
 رسم شگون شد ساخته اسباب شد پر دفته
 گشته بر است او روان با کز و غیر خسروان
 دادم بس همراه را یکسر گدا و شاه را
 آن طرب ثانی میگویند در هکشا دند از صند
 کردند حاضرا طعمه شیرین و شورینی همه
 شیرین ریخ انبار حاصل و نان خور و نار
 داده چباز آن ذوالقدر زلفی زون آوند ز
 اسپان مریض زین و قش استر شتر با بارکش
 چون سه برهه شد قرین در ساعت نیکوترین

اشکش روان چو سیلها لرزان و لغزان سبنا
 او خواند و حرفه پیرالم از دست بر آن ماجرا
 یعنی که فرزند جهان بود دست در پیری عصا
 یک جلوی دیدار او صد در دست آن را دوا
 مشتاق او در ریسته محتاج او اهل لوبا
 قاری نذو یک دم زدن در غد متش صبح و نسا
 هر چه خبر کم داده خدا مصروف کردم در غدا
 مسدیل نذرین بر شتر نسلین حسین زیر پا
 ز رفیق چنین خبر فتن دیبا باسلام خلا
 بادم نه در روز و شبان جز شغل آن راحت نفا
 شیر ترزان پاپال او همدست شد با از دنا
 دادم ازان پیوند او با خاندان ذوالعلا
 قصه سرور او فرخته کردم بر تاش را پنا
 آلات شادی در میان دوت و دهل قرنا و نا
 چون قطع کردم راه را آسودم از ریخ و عنا
 دادند سیم دوز بکف کردند بهمان را عطا
 شامی کباب و گوشت حلوای چین روی پلا
 بادم و شکر بار با تمه از آچار و ابار
 صد نافه و شک تر صد نیفه و ثوب صفا
 در بان عنایام ماه و شش دیگر نفاس بهیا
 گشتیم زانبار بگزین با صد پوس با صد رجا

در کشتی این بحیر خون آمد برات از بختِ دون
 نوشته عروس و همریان در طرَفه العین ناگهان
 یک من به اندم زان همه میشه نشانی از مرده
 زمین زندگی در دو خرم از باغِ غم گشت ختم
 شد سالها اشنا عشره کافاده در خرمنِ شر
 آن شد که شکمش بود گمن در گوش چون کرد این سخن
 گفت که اسه غمخواره در دشتِ غم آواره
 تازه گرد و پودرِ طوفان پر شود دستور تو
 پس پر سپهران صفار سجده شد پیش خدا
 یارب مر آن اسوات را در جوفِ جوت اقوات
 سر بسجده همچنان که جابِ غرق آمدنِ فغان
 شد اهل کشتی را گذر سال به سال بخاطر
 نوشته بآن تلخ و کمر در دست او تیغ و سپهر
 تو آل و مطرب بیدار گفت آل در نقلِ نکو
 مادر پر شد مجمع غمها ز دل شد منقطع
 طاف هر چو پست این طرف و بسیرای سکر شد مقرر
 چون باین کرامت شد تبیین شد خلق را از سنجیقین
 اسعجی دین عاییت در کعبه جن پوشش
 غمِ قرم بر ریای بدی حرقم پیرانِ خموی
 شیطان نمودن اشتلم از راه نیکی کردن گم
 نفس است اندر کشتی در بختِ در حوص ز کشتی

کشتی چو گردون شد لگون شد غرق طوفانِ فنا
 گشتند در دریا بیهان گو یا بنود که لبت
 در روز بانهم هر دم بهیبت و وا و پلا و وا
 هر دم شود افسردن نه کم سوز و گداز جان گزاف
 روز و شبم در شر و شر یک دم نیم از غمِ حباب
 از قصه زان کهن زد جو شش دریا عطا
 سازم برایت چاره نخواهم زحق بهرت دعا
 آسان شود معسور تو از قدرتِ رب اسماء
 با محب و زاری و بکا شد بهشتِ مشکاک
 جز حسرت جز داشتات را از فضل خود زنده نما
 کشتی پیرامردان ز تان پیدا شده بر رو ما
 در غرق مردنِ خطیبه با آن جلو با آن جلای
 بانوشته مجله در پیشش پرستاران بیچار
 خسارے بیزاد سیو یاران بهند و مود و یار
 این قصه را شد مستمع هر کس ز ذکران و سار
 گشتند کافر منکر شد و مومنان را اعتقاد
 بروعدِ رب العالمین جز شر و شر و بر جزا
 سوسه غلام خود نگذازه از راه الطاف و عطا
 یا بلعبا می خندیدی احسرح برین حاج اهلوا
 از غفلتم نوشت اند غم کرد دست برست خطا
 دار و بنی بر حق بخوشی دایم بلام مایسوا

<p>اے صاحب ارشاد من درگوش کن فرما دین ہستم قصوری دلچب سازم حضور ی یادب</p>	<p>سیخوہ از ایشان ذاد من در درمادرمان از فیض شان کے عجیب شش بسکین و گدا</p>
<p>پس نبی کہتے دلوں پہلی کے مکہ میں تھے مدینہ میں زندہ رہا</p>	<p>اور یہ کوئی محال نہیں جبکہ خود قرآن سے ثابت ہے کہ حضرت یونسؑ مچھلی کے شکم میں دریائی تہ میں کئی دن تک رہے اور زندہ</p>
<p>نکلے۔ اور اگر وہ لٹن حوت میں خدا کی یاد نہ کرتے رہتے تو وہ تقیامت تک اسی کے لٹن میں زندہ رہتے اور جیسا کہ</p>	<p>و ان یونس لمن المرسلین اذا الین الی الفک المنحون فساهم فکان من المذنبین فالتقم المحوت وهو ملیم فلولا انہ کان من المستجبین للبعث توقا دیانی صاحب بھی ازالہ کے ۹۴۴ میں قایل ہیں</p>
<p>اکیس بیس بالکل ممکن اور چاہے کہ خدا تعالیٰ کسی حیوان</p>	<p>فی بطنہ الی یوم یبعثون۔ (صافات) (حیا) فنبذناک بالاعراع وهو سقیم۔ بغیاہی صاف</p>
<p>انسان یا پرندہ کی ایسی حالت میں ہے کہ وہ ٹکڑے ٹکڑے کیا جاوے حقیقی موت ہو جاوے کیونکہ وہ بیک بات پر قادر ہے۔ اپنی صفات قدیمہ اور اپنے عباد اور رویہ کے برخلاف کوئی بات نہیں کرتا اور ب کچھ کہتا ہے۔ پس ہم قادیانی صاحب کو ہضمیہ ہو کر اور حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ کو نہایت ہی وسیع ہوتا کر کے اس کو اس قول کی تصدیق کرتے ہیں جس میں اس نے اپنی ایک صفت قدیمہ کا اظہار کیا اگر یونسؑ خدا کی یاد کرنے والوں میں سے نہ ہوتا تو قیامت تک لٹن حوت میں رہتا۔ پس جبکہ اس قادیان کی بیہوشان ہے جس کا اس نے اپنے یونسؑ نبی کی نسبت اظہار کیا تو معلوم نہیں کہ حضرت روح اللہ کو زندہ آسمانوں پر اوٹھانے اور ان کو سیج دجال کے وقت تک زندہ رکھنے میں قادیانی صاحب کیوں قادر مُطلن کے حق میں بدگمانی کرنے لگے ہیں اور اس کی قدرت کاملہ کو اپنی ایک اختراعی اور ناقص قو قدرت کے تحت میں لاکر ناقص اور محدود بناتے ہیں۔ جبکہ ہمارے سامنے بہت سی مستحسوس نظائر موجود ہیں جیسے احباب کہتے ہیں کہ تین سو نو برس تک بغیر کل اور شرب کے زندہ سوتے رہنا بلکہ بھراحت سنت صحیحہ نہو مہدیؑ ہو غود تک زندہ رہنا اور اسی طرح زریب بن برشلہ وی عیسیٰ روح اللہ کا کوہ حلوان سے آواز دینا اور سعد بن قحاص سے باتیں کرنا اور حضرت عمرؓ کو سلام بھیجنا اور حضرت عمرؓ کا جواب سلام کہنا اور کا عیسیٰ روح اللہ کے دوبارہ دُنیا میں آنے اور آسمانوں سے اترنے تک زندہ رہنا اور سند جید کے تھ</p>	<p>انسان یا پرندہ کی ایسی حالت میں ہے کہ وہ ٹکڑے ٹکڑے کیا جاوے حقیقی موت ہو جاوے کیونکہ وہ بیک بات پر قادر ہے۔ اپنی صفات قدیمہ اور اپنے عباد اور رویہ کے برخلاف کوئی بات نہیں کرتا اور ب کچھ کہتا ہے۔ پس ہم قادیانی صاحب کو ہضمیہ ہو کر اور حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ کو نہایت ہی وسیع ہوتا کر کے اس کو اس قول کی تصدیق کرتے ہیں جس میں اس نے اپنی ایک صفت قدیمہ کا اظہار کیا اگر یونسؑ خدا کی یاد کرنے والوں میں سے نہ ہوتا تو قیامت تک لٹن حوت میں رہتا۔ پس جبکہ اس قادیان کی بیہوشان ہے جس کا اس نے اپنے یونسؑ نبی کی نسبت اظہار کیا تو معلوم نہیں کہ حضرت روح اللہ کو زندہ آسمانوں پر اوٹھانے اور ان کو سیج دجال کے وقت تک زندہ رکھنے میں قادیانی صاحب کیوں قادر مُطلن کے حق میں بدگمانی کرنے لگے ہیں اور اس کی قدرت کاملہ کو اپنی ایک اختراعی اور ناقص قو قدرت کے تحت میں لاکر ناقص اور محدود بناتے ہیں۔ جبکہ ہمارے سامنے بہت سی مستحسوس نظائر موجود ہیں جیسے احباب کہتے ہیں کہ تین سو نو برس تک بغیر کل اور شرب کے زندہ سوتے رہنا بلکہ بھراحت سنت صحیحہ نہو مہدیؑ ہو غود تک زندہ رہنا اور اسی طرح زریب بن برشلہ وی عیسیٰ روح اللہ کا کوہ حلوان سے آواز دینا اور سعد بن قحاص سے باتیں کرنا اور حضرت عمرؓ کو سلام بھیجنا اور حضرت عمرؓ کا جواب سلام کہنا اور کا عیسیٰ روح اللہ کے دوبارہ دُنیا میں آنے اور آسمانوں سے اترنے تک زندہ رہنا اور سند جید کے تھ</p>

خضر کا دعوہ ثابت ہونا جیسے کہ فتح الباری اور زرقانی میں ہے۔

قادیانی صاحب کا ایک طعن کہ یوں اور اس سچا کو شش کارا کہ یوں انہوں نے عیسیٰ روح اللہ کے مارنے میں اس قدر کوشش کی اور اس کی اپنی ایک تحریر سے ملتا ہے جو کہ وہ ایک راز کی بات بتاتے ہیں۔ چنانچہ وہ ازالہ الامم کے حصہ ۶۵ میں لکھتے ہیں کہ ”اے میرے دوستو! اب میری ایک آخری وصیت کو سنو اور ایک راز کی بات کہتا ہوں اس کو خوب یاد رکھو کہ تم اپنے اولاد میں منطرات کا جبر عیسائیوں سے نہیں پیش آتے ہیں پہلو بدل لو اور عیسائیوں پر یہ ثابت کر دو کہ حقیقت سچ ابن مریم ہمیشہ کے لئے فوت ہو چکا ہے۔ یہی ایک بحث ہے جس میں فحیاب ہونے سے تم عیسائی مذہب کی روی زمین سے صحت لپیٹ دو گے۔ جینک اور ان کا خدا فوت ہوا اور ان کا مذہب ہی فوت نہیں ہو سکتا۔ اور میرے پر اپنے خاص الہام سے ظاہر کیا کہ مسیح ابن مریم رسول اللہ فوت ہو چکا ہے اور اس کے رنگ میں ہو کر وعدہ کے موافق آیا ہے۔“

پس قادیانی صاحب نے اپنے لئے اس الہام میں دعوے قائم کئے :- ایک سیہ کہ عیسیٰ نبی اللہ فوت ہو چکا ہے۔ دوسرے یہ کہ عیسیٰ دعوہ خود قادیانی ہے۔ اور ان ہر دو دعویٰ کے اثبات میں انہوں نے کسی ایک طریق سے ”تائید“ نہ کی۔ لیکن کسی طریق نے ہی سچائی کے ساتھ ان کا ساتھ دیا۔

لقد طفت فی تلك المعاهد كلها	و سر ت طرفی بین تلك المعالم
فلم ار الا ضعفاً كعت حائث	على ذقن ان قار عاسق نادم

پس ہم حسب ذیل ہر ایک دعوے اور طریق تائید کو بیان کر کے اس کا کافی جواب دیتے ہیں تاکہ قادیانی صاحب کے اس سچی فتنہ سے اُمت محمدیہ کو نجات ملے۔

قادیانی صاحب کا دعویٰ اول :- عیسیٰ نبی اللہ فوت ہو چکا ہے

طریق اول :- ”دکھی شہر کا آسمان پر جانا حال ہوا اور جہاں جہاں ہوا“

پس اہل اسلام کے اس اعتقاد مستندہ نزول روح اللہ کی نفی کے لئے کہ وہ آسمان پر اڑھائے گئے۔ قادیانی صاحب نے ازالہ الامم وغیرہ میں صراحت کر دی کہ کسی ہشہر کا

قادیانی صاحب کا انکار صریح
جہاں اور نہ فتنہ کو چھوڑ
کی طرف کشش کی نسبت

اس جسم کے ساتھ آسمانوں پر اڑھایا جانا خلافتِ قانونِ قدرت اور خلافتِ سنتِ اللہ ہے۔ اور آج ان ترقی فی السماء وین لہن لم قلیک حتی تنزل علینا کتاباً لنعلمہ قل سبحان ربی هل کنت اذ لبشر ارسولاً کو انہوں نے اپنا دستاویز بنایا اور اسی کو اقتضائے انہوں نے اذاتہ اللہ و ہام کے صلیب میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معراج مع الجسم کا یہی انکار کر دیا اور صاف نگہداریا کہ سیر معراج جس جسم کثیف کو ساتھ نہیں تھی بلکہ وہ نہایت اعلیٰ درجہ کا کشف تھا اور اس قسم کے کشفوں میں موقوف و مثنیٰ قادیانی صاحبِ خود صاحبِ تجربہ ہے۔ نہ تھی۔

ہم قبل اس کے تحقیق شیخ جلال الدین سیوطی ثابت کر چکے ہیں کہ اجسام کا آسمان پر چلنا محال نہیں جیسے کہ ان کا آسمان سے آنا محال نہیں اور ملائکہ کسی بٹ کو آسمان پر اڑھایا جانا سنتہ اللہ کے مصداق نہیں بلکہ سنت اللہ اور قانونِ قدرت اللہ استغفرہ وسیع اور دروازہ ہے کہ کسی مخلوق کی عقل اس کے احاطہ پر قادر نہیں۔ چنانچہ اس کا اقرار خود سیدِ نبی خیری اپنی تفسیر میں کر چکے ہیں اور یہی ثابت کر چکے ہیں کہ کسی ایک صحابہ کا جسم غفری مرنے کے بعد یہی آسمانوں پر اڑھایا گیا۔ پس وہ جسم جو بخلہ روحانیت روح اللہ ہو گیا اور بالکل روح کے رنگ میں مضمین ہو گیا اس کے آسمانوں پر چلنے اور آنے میں کیا استبعاد ہونے لگا؟۔ حالانکہ وہ فرقانی آیہ مبارک جس کو قادیانی صاحب اپنی دستاویز بناتے ہیں وہ خود ان کا ساتھ دینے سے انکار کر رہی ہے۔ اور خود اسی سے ثابت

جو کوئی صریح نہ ہو گا
آسمان پر اڑھایا
کوئی محال نہیں

ہے کہ کسی بشر بشر کا آسمان پر جانا محال نہیں حتیٰ کہ اس وقت کے موجودہ کفار کو بھی اس سے انکار نہ تھا جنہوں نے بطور تعریف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ہم تم پر ایمان نہ لائیں گے جب تک کہ تو زمین پہاڑ کر (حضرت موسیٰ کی طرح) ہمارے لئے پانی کا چشمہ نہ لگائے۔ یا تیرے لئے (ابراہیم کی طرح) جسپر کہ آتشِ خرو داغ ہو گئی (ایک باغ ہو جو راور انگور کا جسکے بیج نوزور سے بہتی ہوئی نہ زمین لگائے یا تو پیر آسمان کے

لن لو من لک حتی تغیرنا من الارض منبوعاً
ان تکون لک جنت من نخیل و عنب فتجرا لافئاً
خلایا الفیل۔ او تسقط السماء کما ذمت علینا
کسفاً و تاوی باللہ و الملوکۃ قیبراً و یوکلک
بیت من ذخرف او ترقی فی السماء وین لہن
لوقیک حتی تنزل علینا کتاباً لنعلمہ قل سبحان
ربی هل کنت الا لبشر ارسولاً۔

لکھو اپنے زعم کے موافق گراے (جیسے کہ بنی اسرائیل پر کوہ طور اٹھایا گیا تھا) یا تو خدا اور اس کے فرشتوں کو
 اپنے ساتھ ہمارے سامنے لاوے (جیسے کہ حضرت موسیٰ سے بھی یہی کہا گیا) یا تیرے لئے کوئی سنہری گہر
 ہو (جیسے ادریس کے لئے بہشت میں ہوا) یا تو آسمان پر چڑھ جائے (جیسے حضرت عیسیٰ آسمان پر چڑھ گئے)
 اور ہم تو تیرے آسمان پر چڑھنے پر ہرگز یقین اور ایمان نہ لادیں گے یہاں تک کہ تو (الواح موسیٰ کی طرح)
 آسمانوں سے کوئی ایسی کتاب اوتار لاوے جسکو ہم پڑھ سکیں۔ اس پر خدا نے اپنے نبی کو کفار کے ان حوالات
 کے جواب میں یہ کہنے کا حکم دیا کہ کہہ دے اے محمد! اون کو کہ پاک ہے میرا پروردگار ہر عجز سے اور میں بذات
 خود میں ہوں بجز اس کے کہ اس کا بندہ پیغمبر ہوں۔ فتح البیان میں اسلئے مبارک کے کلمہ ”لہ رقیب“ کے
 تحت میں یوں تفسیر کی گئی ہے کہ اللام للتحلیل ای لا جملہ رقیب یعنی کفار کا یہ کہنا اس طرح پر تھا کہ ہم تیرے
 اوپر اسی وقت ایمان لائیں گے جبکہ تو آسمان میں چڑھ جائے اور چونکہ تو چڑھ جائیگا لہذا تیرے چڑھنے
 پر ہمارا ایمان لانا اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ تو آسمان سے کوئی ایسی کتاب ہی الواح موسیٰ کی طرح اوتار
 لائے جسکو ہم خود پڑھ لیں۔ لیکن اس کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہی کہنے کا امر تعبدی ہوا
 کہ کہہ دے اون کو میرا اللہ ہے۔ اور نقص سے منترہ ہے کیونکہ سبحان کا اطلاق ہر جگہ اسی معنی میں ہوا جیسے
 سبحان ربی الاعلیٰ یا جیسے سبحان ربی العظیم اور اسی طرح ایک امر مستبعد کے ایقاع اور اس پر قدرت
 ہونیکے مقام میں اطلاق ہوا۔ جیسے سبحان الذی اسرئلی بعبدہ لعلیلا من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی
 کیونکہ ایک رات میں سیکڑوں کوسوں کی سیر بالکل مستبعد اور محال عادی ہے۔ لیکن اس مستبعد امر کو خدا نے
 تعالیٰ نے بالکل ایقاع فرمادیا اور اس امر سے عاجز نہ ہونے پر دلالت کرتا ہے کہ سبحان اول میں لایا گیا
 جو کہ ایک اعظم الشان کے وقوع پر دلالت کرتا ہے۔ پس اگر یہ سیر کوئی کشفی سیر تھی یا کہ کوئی خواہش
 جو آنحضرت کو واقع ہوا تو یہ کوئی ایسا امر مستبعد اور محال نہیں تھا جس میں کہ خود قادیانی صاحب بھی شرکت کا
 دم مار رہے ہیں کہ کفار کے لئے موجب فتنہ ہوتا یا اس پر کلرے سبحان کا اطلاق کیا جاتا۔ اور آنحضرت کو اپنی
 نسبت خدا کا پیغمبر اور بندہ ہونیکا اقرار کا حکم ہونے سے بقول قادیانی اور ان کے مقلد محمد حسن امر وہی
 یعنی نہیں نکلتے کہ کسی بشر رسول کو یہ نشان نہیں دیا گیا اور آنحضرت نے اپنا عجز ظاہر کیا اور فرمایا کہ یہ

سوال محض بجا ہے۔ حالانکہ خود او نہیں کفار کے سوال سے آیت مذکور بتلا رہی ہے کہ اون کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آسمان پر چڑھ جانا کوئی امر مستبعد نہیں کیونکہ اون کو قبل از محمد صلی اللہ علیہ وسلم گذشتہ انبیاء میں سے علیٰ الخصوص حضرت ادریس اور حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہما کا آسمان پر اڑھایا جانا مسہود تھا اسی لئے اونہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت دعویٰ اور اپنی ایمان لائیکہ ایک دوسری جہود و شرط لگا دی کہ ہم تیرے پر ادبی وقت ایمان لاؤں گے جبکہ تو آسمان پر چڑھنے کے باوجود پہرے تک ابھی اوتار لاوے جیسے کہ اون کے پہلے نبی حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ پر الواح آسمانوں سے اترتی رہیں۔ معجزہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ناتہ سے ان تمام آیات اور معجزات افراسی کے

ممكن الصدور ہونے پر خود خدا کا کلام گواہ ہے جو قبل ازین ہی . مانعنا ان نرسل بالآیات الا ان سورۃ بنی اسرائیل میں واقع ہوا کہ ہکو ایسی آیت کے ساتھ اپنے کذب بھلاؤ توں - (بنی اسرائیل) نبی (محمد) صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجنے کے کسی نے نہیں روکا۔ وعن امعطاعن النبی قال والذی نفسی بیدک لقد اعطانی ما سألتهم ولو آئے اون کی تکذیب کی گئی۔ پس یہ کہ مبارک یہی صریح شدت لکن و لکنہ خیرتی بین الہ تدخل اس سخی پر دلالت کرتی ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو ایسے معجزات یاب الرحمة فیوم من یسلم وہین ان ینکح دے گئے۔ اور اوس کے پیغمبر بندے آسمانوں پر گئے اور خدا الی ما اخرتم ۱۴۔ ابن کثیر

تعالیٰ ایسے امور پر قدرت رکھتا ہے اور وہ ہر عجز سے پاک ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم خیر کے گئے جیسے کام عطا کی حدیث سے ظاہر ہے۔ چہ جائیکہ نبی الانبیاء رحمہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی قدرت کو ناقص ٹھہراتے جیسے کہ قادیانی صاحب کا دعوٰی فاسد ہے۔

نقل للبعیون الرحمن ایاک ان تری	سنا الشمل تنفشی ظلامہ الیایا
--------------------------------	------------------------------

گلاس کو رول قادیانی کی احوال شنی متا بل غور ہے جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک کو کثیف کہا اور کثافت کی نسبت کی جن کو حق تعالیٰ نے تمام شایف اور اناس اور الوارث بشر سے پاک اور صاف بنا دیا اور یہ طرفہ سر ہے کہ آنحضرت کے جسم مبارک کا سایہ

آنحضرت کا جسم مبارک
کثافت کی پاک ہے
اور کثیف ہونا اللہ تعالیٰ سے

کبھی زمین پر نہ دکھائی دیا اور نہ آنحضرتؐ کا فضلہ بطن زمین نے اپنے منہ پر دیکھنے دیا۔ اور بول نبی
عزیز کی طرح اوس شخص کو حق میں موجب تعطر اور تنویر ہو گیا جس نے اندھیری رات میں پانی کے خیال
سے نوش جان کیا۔ تحفہ رسولہ میں قاضی عیاض کی شفا سے منقول ہے۔

سایہ بودش بر زمین اے فلان عرق نش طیب تر از مشک چین عنایک و خون بول نبی طاہرست در شب تاریک یک آزادہ مرد شام دیش صبح شد و پاک شد آنکہ چہ نین فضلہ او نادرست	سایہ ندیدست کس از روح و جان فصلہ دگر با بہین حکم بین گفت چہ نین آنکہ بدین ماہرست بول نبی با شبہ آشام کرد جسد منش صفت و عطر ناکشد ذات مبارک چہ بود برتر است
--	---

ستہذا شفا سے قاضی عیاض میں ہے کہ جو کوئی نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں کسی قسم کی بے ادبی
کرے خواہ طرز بیان میں خواہ عبارت میں یا اشتہار
میں جس سے آنحضرتؐ کی طرف کوئی نقص عاید ہوتا ہو
خواہ جہالت یا عمد سے اوسنے ایسا کیا ہو یا طرزیان
میں بے پرواہی اور جرأت کی ہو ان سب میں اوس کو
شاہد نبیؐ کہا جائیگا جس کی سزا قتل ہے۔ کیونکہ
کفر کے ارتکاب میں عذر جہالت اور عذر لغزش زبان
وغیرہ قبول نہیں جبکہ اوس کی عقل باعتبار فطرت کے درست ہو اور وہ مجنون نہ ہیں۔

اور آلاء ہدایت میں قاضی شفاء اللہ پانی پتی لکھتے ہیں کہ درجناب پاک سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ
والسلام دُشتم دہر یا امانت کن۔ در وصف ازاد صاف او یا در صورت مبارک او۔ خواہ آنکس مسلمان ہو
خواہ ذمی یا حری اگرچہ ازاد نہ ہو کردہ بار شد۔ واجب القتل کا ذراست تو یہ اور مقبول نیست۔ جماع امت

برکن است کہ بے ادبی کہرس از انبیا کفر است - خواہ فعل او علل دانستہ ترکب شود یا جہل و دانستہ نہی

پس بقول حضرت نظامی -

تن او کہ صافی تر از جانِ باست بیک لحظه گرد آمد و شدِ بجاست

ہم کو بطریق عقل تو ایک جسم نبوی کا آسمان پر آنے جانمیں کوئی محال نظر نہیں آتا۔ لیکن ہم کو بحث اس میں جو سہیدِ غیرِ خری اور قادیانی صاحب نے ہماری نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حجاج جہانی کی متعلقہ بزمِ خودِ مختلفہ احادیث کی مروی ہونے سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ ان کو تعارض نے اُن کو اعتبار کو کہو دیا۔ دیکھو خطباتِ حمیرہ اور ازالۃ الاوامم قادیانی ص ۹۳۲

مگر عجیب نتیجہ ہے کہ قادیانی صاحب اس باب میں سہید سے بھی چار قدم آگے ہو گئے۔ کیونکہ سہید تو اس

بحث کو اخیر میں قایل ہو گئے کہ اگرچہ بقدرِ محبتِ جملہ روایات ان میں جمع ہونا مستعد ہے لیکن تعددِ معراج کے قول پر کوئی تعدد نہیں۔ اسی طرح اگر بعض روایات کو بعض پر ترجیح دی جائے جیسے کہ لمعات میں ہے۔

معراجِ جہانی کے محال ہونے کا قادیانی صاحب نے اعتراض کیا ہے۔

لیکن بخلاف اس کے قادیانی صاحب نے تعددِ معراج کے قول کو بھی باطل بتا دیا جبکہ لمعات میں راجح اور وہی مذہبِ جامعۃ المسلمین کہا گیا ہے۔ پس انہوں نے ازالۃ الاوامم کے اخیر اقوال نقل میں تعددِ معراج کے ابطال پر پہلے تین دلائل پیش کیے کہ اول انہیں احادیثِ مستحکمہ پر کہ انبیاء کے لئے خاص مقامات آسمانوں میں مقرر ہو گئے ہیں جن سے وہ آگے نہیں بڑھ سکتے۔ چنانچہ آنحضرتؐ ساتویں آسمان سے آگے جانے لگے تو مٹی نے کہا کہ اسے میرے رب تجھے یہہر گان نہتا کہ مجھ سے بھی زیادہ کسی کا رفع ہوگا۔ اب ظاہر ہے کہ اگر مٹی کے اختیار میں نہتا کہہ ہی پانچویں آسمان پر آجاتے اور کہہ ہی چپے پر اوپر کہہ ہی ساتویں پر تو یہ گریہ و بکا کیسا نہتا جیسے پانچویں یا چھٹے سے ساتویں پہنچنے کے لپٹا

اعراض دوم

ہی آگے بھی جاسکتے تھے۔ دوم (بقول ابنِ قیم شاذلی) تیسری بات اس کے پانچ معراجوں کے ماننے سے یہ اعتقاد ہونا چاہئے کہ پانچ ہی دفعہ اول نمازین پچاس صحت رک کی گئیں اور پھر پانچ

منظور کی گئیں جس سے قرآن کریم اور ضابطہ کے احکام میں محض جبا اور لغو طور پر منسوختیت نامی ہر پرتی پر
 اغراض ہوں۔ سنیہ۔ بلکہ یہ حدیث جو بخاری کے منظر میں ہے خود اپنے اندر تعارض رکھتی ہے۔ کیونکہ

ایک طرف لڑیکہ لکھد یا کہ لکھت کے پہلے یہ سراج ہوئی تھی اور یہ ہوتی حدیث میں یہ بھی لکھا ہے کہ نماز میں
 پانچ مقرر کر کے پھر آخر کار ہمیشہ کے لئے پانچ مقرر ہوئیں۔ اب ظاہر ہے کہ جس حالت میں یہ سراج جو بت
 سے پہلے تھی تو اسکو نمازوں کی فرضیت سے کیا تعلق تھا؟ اور قبل از وحی جبریل کیونکر نازل ہو گیا؟
 اور جو احکام رسالت سے متعلق تھے وہ قبل از رسالت کیونکر صادر کئے گئے۔ انتہی بلفظ مختصاً۔

تیس ہم قادیانی صاحب کی اعتراض اول کو نظر انداز کر کے اول اعتراض ثانی کو باطل کر دین
 جو انہوں نے تعدد سراج کے ابطال میں بیان کیا اور جو دھسل ابن قیم شگرد ابن تیمیہ

کا ایک کہندہ اور بوسیدہ اعتراض ہے اور جو قادیانی صاحب نے غیر مہذب الفاظ بلا کر لپٹی
 طرف منسوب کر لیا ہے اور ہم اس اعتراض ثانی کے باطل کرنے کے لئے فتح ابزاری شرح

صحیح بخاری کو بطور سند پیش کرتے ہیں جو کہ ایک سار کتاب ہے۔ وحجج الامام ابو شامہ الی و توفی المعراج حارداً و سہل
 پس احمد عثمانی اپنی کتاب کی جلد سہم کے صفحہ ۱۵ میں لکھتے ہیں

کہ امام ابو شامہ کا میلان اسی طرف ہے کہ سراج میں تعدد
 ہوا اور کئی دفعہ واقع ہوا۔ چنانچہ امام ابو شامہ نے اس کے

ثبوت میں اس حدیث سے تمسک کیا جسکو بنار اور سعید
 ابن منصور نے ابی عمران الجولی کے طریق سے حضرت انس سے

مرفوعاً تخریج کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ نے میں بیٹھا ہوتا
 کہ جبریل آگیا اور میرے دونوں کاندھوں کے درمیان زور

سے ہاتھ مارا اور ہم دونوں ایک درخت کی طرف کھڑے ہوئے
 جس میں پرند کے دواشبہ لون کی طرح کچھ تھا۔ ایک میز

جبریل بیٹھا اور دوسرے میں میں بیٹھا اور وہ درخت اونچا

و قال العلامة ابن حجر و راجلہ لاجلہ بعیم
 الادان الدار قطعی ذکر لہ قصۃ اخری۔ الظہر
 النہا وقت بالمدینۃ ولا جد فی قیومۃ امثالہ

ہوتا گیا یہاں تک کہ اس نے خائفین کو روک لیا۔ اور
 میں ہے کہ میرے لئے آسمان کا ایک دروازہ کھولا گیا
 اور میں نے نورِ عظم کو دیکھا جس کی پستی میں حجابِ فروغ
 تھا جو موتی اور یاقوت و زہرا - علامہ ابن حجر کہتا ہے کہ اس
 صریح کرجال ایسے ہیں جن سے کوئی خوف نہیں مگر واپسی
 نے اس کے متعلق ایک دوسرا قصہ بیان کیا ہے۔ اور
 ظاہر یہی ہے کہ یہ واقعہ مدینہ میں واقع ہوا اور ایسے وقوع
 کے وقوع میں کوئی استبعاد نہیں۔ ان مستبعدہ کو وہ تو
 دانا المستبعد و قبح التقدی فی قصۃ المروج
 التی وقع فیہا سوال عن کل نقی و سوال اہل کل
 باب بل بحث الیہ و فرض الصلوۃ الحسنی غیر
 ذلک فان تعدد ذلک فی البقعة لا نتیجۃ
 رد بعض الروایات المختلفۃ الی بعض المروج
 الا بالاجد فی وقوع جمیع ذلک فی المناظر
 ثم قوعہ فی البقعة علی نقعہ کما قد متہ
 فتح الباری جلد (۴) ص ۱۵۴

ہے جو اس قصہ معراج میں واقع ہوا جس میں ہر نبی سے آنحضرتؐ کا پوچھنا اور ہر زبان آسمان کو پوچھنا
 واقع ہے کہ کیا یہ نبی مبعوث ہو چکا ہے اور کیا پانچ نمازین فرض کی گئی ہیں؟ - کیا مکہ حالت بیداری
 میں ایسے امور کا تعدد موزون نہیں ہے۔ پس یہی معین ہے کہ بعض مختلف روایات کو بعض کی طرف
 رد کیا جاوے یا بعض کو بعض پر ترجیح دی جاوے۔ مگر ان تمام امور کا تعدد حالت خواب میں واقع ہونا
 کوئی مستبعد نہیں کہ خواب میں ان امور کا متعدد طور سے وقوع بطریق تو طیر ہو۔ اور پھر اسی کے مطابق
 حالت یقظہ میں ہو جیسے کہ قبل ازین بیان ہو چکا ہے کہ مہلب نے ایک ظالم سے اور ابو نصر بن بشیر نے
 اور ابو سعید نے شرف الصلۃ میں کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کوئی معراج میں ہوئے۔ بعض تو ان
 میں سے حالت یقظہ میں ہوئے اور بعض حالت خواب میں۔ معہذا قطب الوقت شیخ محی الدین ابن العربی

رحمۃ اللہ علیہ فتوحات مکیہ کے بقیۃ جلد سوم کے ص ۳۴ اور باب (۳۶) میں نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج صبح الحسم کے اثبات میں توضیح دلائل کے ساتھ فرماتے ہیں کہ
 کل موطن میں جو آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو جسم مبارک کے ساتھ معراج ہوئی وہ ایک ہی بار ہوئی
 اور کل چونتیس بار جو آنحضرتؐ کو معراج ہوئی اُن میں سے ایک بار کے سوا باقی ہر دفعہ فقط روح کیساتھ
 معراج ہوتی رہی۔ چنانچہ اس قصہ کو اس طرح مشروح فرماتے ہیں فلما اصبح ذکر ذلک للناس فانس من بہ

محی الدین ابن العربی کا
 قول تعدد معراج اور
 جمالی معراج کا ثبوت

کہ جب صبح ہوتے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رات
 کی اسری کا واقعہ لوگوں سے بیان فرمایا تو ایمان والوں نے
 تصدیق کر دی اور جنہیں ایمان نصیب ہوا انہوں نے
 آنحضرت کے اس بیان کی تکذیب کی۔ اور جو بین بین
 تھا یعنی نہ پورا یوں اور نہ پورا کافر اسے اوس کی
 تصدیق میں شبہ رکھا۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اوس کا فائدہ کر لیا اور نیز اوس شخص کا بیان فرمایا جو
 و غور کر ہاتھ پھان تاک کہ قافلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے ارشاد کے مطابق بتایا مقرر ہو چکا اور کفار
 نے اوس شخص سے حضرت کو ارشاد کی تصدیق چاہی
 پس اس نے ویسے ہی پیالہ پانی کا اولٹ جائیکا اتر
 کیا جیسے کہ آنحضرت نے بیان فرمایا تھا۔ پھر کفار میں سے
 ایک شخص نے جو بیت المقدس کو دیکھے تھے تہا آنحضرت
 سے بیت المقدس کا نقشہ دریافت کیا۔ حالانکہ شب
 اسکر میں آنحضرت نے بیت المقدس کا اوی قدر چھو
 دیکھا تھا جتنی حصہ میں کہ آنحضرت نے رات کی اور نماز پڑھی
 لیکن اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس آنحضرت کی آنکھوں
 کے سامنے کر دیا اور نقشہ بیان فرمانا شروع کر دیا اور کوئی
 انکار نہ کر سکا۔ پس اگر اسرار فقط روح کو ہوتی اور ایک
 ایسی ہی رویا ہوتی جیسو کہ کوئی سویا ہوا خواب دیکھتا ہو
 تو کوئی بھی انکار نہ کرتا اور نہ کوئی جھگڑا کرتا بلکہ کفار کا انکار

صدقہ وغیر المؤمن بہ کذبہ والشاک ازتاب فیہ ثم
 اجرہم بحدیث القافلۃ وبالشخص الذی کان
 بینہما و اذا بالقافلۃ قد وصلت کما قال فسألت
 الشخص فاجزہم لقلب القدر کما اجرہم رسول اللہ
 و سأل الشخص من المکذبین عن مرئی بیت المقدس
 ان لیصفہ لہم ولم یکن راۃ من صلی اللہ علیہ وسلم
 الا قد رما مشی فیہ و حیث صلی ثرفعہ اللہ لحتی
 نظر البیہ فالحظ منعتہ للحافزین فما انکروا من لعینہ
 شیئا لکی کان الاسرار بروحہ و یکن رؤیا رآھا
 کما یری الذائم فی لومہ ما انکرہ احد ولا نازعہ احد
 و انما انکروا علیہ کذبہ فہم ان الاسرار کان
 بحیثہ فی حدیثہ المواقف کلہا و لہ صلی اللہ علیہ
 وسلم اربعۃ و ثلاثون مرتۃ الذی اسری بہ منہما
 اسرار واحد بحیثہ و الباقی بروحہ و رؤیا و رآھا
 و اما الاولیاء فہم اسرارہ روحانیتہ برزخیہ
 و یشاہدون فیہا معانی متجسدۃ فی صور محسوسہ
 للخیال یعطون العلم ما تنقہت تلک الصور من
 المعانی و ہم الاسرار فی الارض و فی الهواء و غیرہم
 لیست لہم قد محسوسہ فی السماء و یہذ اذا د
 علی المجاہدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باسرارہ
 الحمیم و اختراق السماء و الا فلاک حصاد قطع

اور اشعادت اسی وجہ سے تھا کہ آنحضرتؐ نے اولن کو یہی اطلاع دی
 تھی کہ آنحضرتؐ کو سب موطن میں جہم کے ساتھ اسرا ہوئی ہے۔
 اور آنحضرتؐ کو کل چونتیس مرتبہ معراج ہوئی۔ لیکن جہم کیساتھ
 ایک ہی مرتبہ اسرا ہوئی اور باقی معراجیں فقط روح کے ساتھ
 ہوئیں۔ اور قطع نظر اس کے اولیاء اللہ کے لئے یہی روحانی
 اور برزخی طور سے اسرائیل اور معراج ہوا کرتی ہیں لیکن وہ ان
 سرحدات میں اولن معانی متجسدہ کا مشاہدہ کرتے ہیں جو ان کی
 قوت خیالیہ میں بصورت محسوس متجسد ہوتے ہیں اور اولن کو ان
 معانی کا علم حاصل ہو جاتا ہے جو اولن صورتوں کے اندر ملحق
 ہوتے ہیں۔ اور علاوہ اسکے اولیاء اللہ کو زمین اور ہوائیں
 یہی اسرا ہوتی ہے مگر آسمان میں اولن کا قدم محسوس نہیں ہوتا
 اور اسی ایک بات میں اولیاء اللہ کی جماعت پر آنحضرتؐ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی معراج کو تشرف ہے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم
 سلم کے جسم مبارک کو اسرا ہوئی اور حساً اور عیناً آسمانوں میں
 ترقی ہوا اور مسافات حقیقیہ اور محسوسہ قطع ہوئیں۔ اور یہ سب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وارثوں کے لئے معنی ہے نہ
 حساً۔ پس اولیاء اللہ کی معراجیں روحی اور روئیہ قلوب اور صورت
 برزخیہ اور معانی متجسدہ ہیں اور جب مجھے معراج ہوئی وہ یہی
 انہی قسم کی تھی جس کو ہم نے اپنی کتاب الاسرارہ تتریب الرسل
 میں ذکر کیا ہے۔ اور مجھے قریب اہل اللہ کی اسرار کا ذکر کرتے
 ہیں جو مجھے علی الخصوص اللہ تعالیٰ نے اس سے اطلاع دی۔
 مسافات حقیقیہ محسوسہ و ذلک کلمہ
 لورثۃ معنی لورثۃ من السماوات فماذا فیہ
 فلنذکر من اسراء اهل الله ما اشهر في الله
 خاصة من ذلک فان اسراء اہم مختلف
 لانہا معانی متجسدہ بخلاف الاسراء
 المحسوسہ فمعارج الاولیاء معارج ادراج
 و روئیہ قلوب و صورہ و خیالات و معانی
 متجسدہ است۔ فمعاشدہ تہ من ذلک و قد
 ذکرنا فی کتابنا المسلمی بالاسراء و تتریب الرسل
 فحقا کہ مکیتہ باب (۶۳۷) ۱۲۷ فی جلد ۳

کہو کہ ان کی اس طرح مختلف ہیں اس لئے کہ وہ بر خلاف اسرار
 محسوس کے سمائی متجسّم ہوتی ہیں۔ پس حضرت شیخ محی الدین
 ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ کے اس تمام بیان سے ہمارے مولانا
 حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی سرسہ کے اوتسار
 مکتوبات کی حقیقت کھل گئی جو حقیقت مرحوم
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں ادھونے جیۃ اللہ الباقیہ میں لکھا
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد مبارک کو لفظ میں پہلے مسجد
 اقصیٰ پھر سدرۃ المنتہیٰ پھر اثناء الدنک اسرار ہوئی۔ لیکن یہ
 سب ایسے مٹھن میں ہوئی جو مثال اور شہادت کے مابین
 برنخ اور ہر دو کے احکام کے لئے جامع ہے۔ چنانچہ آنحضرت
 کے جسد پر روح کے احکام ظاہر ہو گئے اور روح اور سمائی روحیہ
 کا متشکل بصورت اجساد ہو گیا اور اسی سے ہر اوس واقعہ کی تعبیر
 ظاہر ہوتی ہے جو اسرار میں پیش آئے۔ اور بغیر اس کے کو اسی
 قسم کے نتائج بصورت مثالی حضرت تخریق اور سوئی وغیرہ صلوات اللہ علیہم پر ہی ظاہر ہوئے اور اسی
 طرح اولیا راسخ کے لئے تاکو عند اللہ ان کے علو درجات ویسے ہی ہوں جیسے کہ وہ رویا زمین کہیں
 اسکے بعد علی الاتصال حضرت شاہ ولی اللہ نے ان تمام واقعہ کی تعبیرات بیان کیں جو اسرار کے
 وقت پیش آئے۔ جیسے شوق الصدرا اور رکوب براق اور ملاقات انبیا اور رقی سموات اور سدرۃ المنتہیٰ
 اور انالین و خمر اور اخیر میں صلوات خمسہ کے امر کو متعلق کہا کہ وہ باعتبار ثواب و خستوں ہی ہیں اور اللہ
 تعالیٰ نے تدبیراً اپنی مرام کا اظہار فرمایا تاکہ معلوم ہو کہ حرج مقصود نہیں اور نعمت کامل ہو چکی ہے اور اس
 معنی کا متشکل حضرت سہی کی طرف اس لئے مستند ہوا کہ سب انبیا علیہم السلام سے زیادہ
 اور ان کو اپنی امت کیساتھ معاملہ بنا اور یہ امت کے امور میں سے زیادہ حضرت کے ہوتے اور سوئی کا

سناد ولی اللہ دہلوی
 جسد مبارک کی نسبت

حجۃ اللہ ۱۲۸۵ھ

حضرت شیخ محمد کاکلی

روانا جسم کیساتھ نہ تھا بلکہ وہ مثال تھی اور رونا آسمانی پرتشمل ہوا کہ او ان کو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح دعوت عامہ چل نبوی اور او ان کو وہ کمال نہ ملا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا او ان کو ہوا جو دہائی دیا۔ مولف کہتا ہے کہ بیشک روئی کی علت وہی ہے جو حضرت ولی اللہ نے بیان کی اور اسی حتی کی طرف

اوس حدیث نبوی میں اشارہ ہی جوارشاد ہوا کہ اگر لوکان میں ہی حیاتی ذمہ ماں سے الہ اتباعی -

نبوی زندہ رہتا تو میری اتباع بغیر او ان کو چارہ نہ تھا احمد بیہقی فی شعب الایمان من حدیث جابر

اور اسی سے قادیانی صاحب کا اعتراض اول باطل

ہو جاتا ہے جو انہوں نے حضرت موسیٰ کی بکا اور البیل و لوکان جیاد و ادھر کہ نبی لا تبعی داری ہو

تعلیق مقامات انبیاء کے ساتھ کیا ہے۔ جیسے کہ اوس کا بیان آئیگا۔ اور اگر ہمارے فہم نے غلطی نہیں

کی تو ہم حضرت ولی اللہ کے قول سے قطعاً استنباط کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابن العربی کی طرح

اور انہیں کے سکک پر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اسراء جسمی کا اقرار کر لیا۔ لیکن فرق امتنا

ہے کہ موطن معراج میں آنحضرت کو روح اور دیگر روحانی روحیہ باجساد مثالی ظاہر ہوئے جیسے کہ حضرت

خرقہ اور موسیٰ وغیرہ انبیاء علیہم السلام اور دیگر اولیاء کرام کو ایسے دقائق مالم ہو یا یا عالم کشف القلوب

بین بصورت مثالی و برزخی نظر آئے اور فقط او ان کی روحوں کو معراج میں ہونے کے اجساد کو چھانچہ

(قدمات سفر تکوین باب ۲۸ درس ۱۲ - ۱۷) معراج یعقوب کی نسبت لکھا ہے کہ پس بخوابید

حضرت یعقوب کی معراج کہ ایک نروانے زمین پر گشتہ مرش یا سمان می خورد و اینک فرشتگان خدا ازان را بالا

و نیز فرشتہ را و ایک خداوند بر آن ایستادہ میگفت سخن خداوند خداے پدرت ابراہیم و ہم خداے حق

امین زمینیکہ بر آن بخوابی بتو بہ ذریت تو میدہم و ذریت تو مانند خاک زمین گردیدہ بمغرب و مشرق

و شمال و جنوب منتشر شدہ اند و ایک سن بالہام دہر جا بیکہ میردی ترا نگاہ داشتہ باین زمین باز پس

خواہم آورد تا بوقتیکہ بچہ تو گفتہ ہم بجا آورم ترا در لجن اہم گذاشت و یعقوب از خواب خود بیدار شدہ گفت

برستیکہ خداوند دین سکان است و من نہ انستم۔ پس ترسیدہ گفت کہ این مکان چہ ترسناک است این

نیمت مگر خانہ خدا و این نیست در و در آسمان

مگر جاسے غور ہے کہ ایسی معراج میں کیا التفوق ہے اور ایسے خوابوں کو معراج نبوی سے کیا نسبت؟ اور حضرت شاہ ولی اللہ کا تیسویں بہت بلند ہے کہ قادیانی صاحب یاسید احمد خان کی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج کو ایک خواب یا رویہ یا قلب یا معراج روحی کہیں جو بقول حضرت ابن العربی بوجہ انہم و بطریق محقق بصورت ہرزخیہ و معالی مستجدہ اکثر اولیاء اللہ کو اور خود ادوں کو ہوئی۔ اور اگر ہمارا فہم غلطی کرے اور قبول سید احمد خان جیسا ہم فرض کر لیں کہ حضرت شاہ ولی اللہ کا منشاء اس قول سے ویسا نہیں ہے جیسا کہ حضرت ابن العربی کا ہے اور انہوں نے اسلئے نبوی کو حضرت خرقیل اور موسیٰ اور دیگر اولیاء اللہ کو وقایع کی طرح ایک رویہ اور روحی اور معنی برزخی خیال کیا تو ہم بلاشبہ کہہ لو نہیں گے کہ یہ حضرت ولی اللہ کی خود اپنی معراج مکشوفہ ہے جس پر انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج کو قیاس کر لیا جسکے کوئی معنی نہیں اور کوئی وجہ نہیں کہ ادوں کے کشتی قول کو ادوں مثلاً ہیرا و جاہیر صابہ کے قول پر ترجیح دی جائے جنہوں نے نو بیوت سے بالمشافہ اس حقی کا استفادہ کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج بالجہد بحالت لیقظہ ہوئی اور آنحضرت کی رفع بُراک جسم کے ساتھ پہلے بیت المقدس پہر آسمانوں پر اڑھائی گئی

و ذهب معظم السلف والمسلمين الى ان اسراء محمد
في البقعة وهو الحق وهذا قول ابن عباس وجابر
والنس وحنيفة وعمر وابي هريرة ومالك بن عاصم
وابي حنيفة البدری وابن مسعود وحنيفة وسعيد
ابن جبين وقنادة وابن المسيب وابن شهاب
ابن ذيند وابن زبيرة وابن ابي عمير ومسروق ومجاهد
وعكرمة ابن حريش وهو دليل قول عائشة وهو قول
الطبري وابن حنبل وجماعة عظيمة من المسلمين هي
قول اكثر المتأخرين من الفقهاء والمحدثين و
المشككين والمفسرين وحنيفة بن ايمان قال

چنانچہ شفا سے قاضی عیاض میں ہے کہ معظم سلف
اور مسلمین کا یہی مذہب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کو جب مکہ کے ساتھ اور بحالت لیقظہ اسراء
ہوئی اور یہی حق ہے اور یہی قول ابن
عباس اور جابر اور انس اور حنفیہ اور عمر اور ابی ہریرہ
اور مالک بن عاصم اور ابی حنيفة البدری اور ابن مسعود
اور حنيفة اور سعید بن جبیر اور قتادہ اور ابن سائب
اور ابن شہاب اور ابن زبیرہ اور ابن اجمیر اور ابراہیم اور
مسروق اور مجاہد اور عکرمہ اور ابن حریج کا اور یہی کثرت
کا مذہب مختار ہے اور یہی قول طبری اور ابن حنبل اور

دعویٰ بلکہ تابعین
اور اکثر مذہب
کے ساتھ ہیں
جہاں معراج ہوا کہا

اجبی آنحضرت علی المد علیہ وسلم کو
 مفقود مبارک مین ہی نہ آئی تھیں
 اور ان کی عمر اوس وقت آٹھ
 برس کی تھی وہ اس قابل نہ تھیں
 ایسے واقعہ کو ضبط کے ساتھ روایت
 کرتین پس جبکہ ابوہریرہ نے اپنے
 (زرقاتی - مقصد خامس ص ۵۶)

مشاہدہ کی روایت نہیں کی بلکہ غیر کی روایت بیان فرمائی تو کوئی وغیرہین کا ذکر مضبوط اور احتیاط اور ثابت احادیث کو ترک
 کر دیا جائے خصوصاً امام غزالی کی وہ حدیث جس میں تصریح ہے کہ جسم مبارک کو ساتھ آنحضرت کو معراج ہوئی
 کیونکہ اس میں انکار کیا گیا ہے کہ آنحضرت کو اللہ تعالیٰ کو ان آنکھوں سے نہ دیکھا پس اگر وہ معراج
 روحی کی قائل ہوتیں تو ہرگز مہرحت کیسا ہند رویائے عین کا انکار نہ کرتیں کیونکہ روحی اور حالت منام کے
 واقعہ میں ایسا انکار بے وجہ ہے۔ اور زرقاتی میں ابن و حیرہ سے منقول ہے کہ انہوں نے قرآن مجید فرمادی ہے
 کہ عائشہ کی یہ حدیث منوع ہے اور امام الشافعیہ ابو العباس فرمائی ہیں کہ صحیح حدیث کے رو کرنے کے لئے
 یہ حدیث وضع کی گئی ہے۔ اور شامی کہتا ہے کہ ابن اسحق وغیرہ کی روایت میں لفظ ما فقد بضبط
 منقول جو بروی ہے ہی اکثر نسخ سیرین پایا گیا ہے اور بتقدیر صحت اس حدیث کو علامہ تفتازانی نے
 اس کی اس طرح تائیل کی ہے کہ آنحضرت کا جسم مبارک روح سے مفقود ہوا۔ بلکہ جسم اور روح دونوں ساتھ
 ساتھ تھے۔ اور لفظ ہر ہی مقصود صحیح معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ حضرت عائشہ کی دوسری حدیث میں جس کو

حاکم نے تحریر کیا ہے صریح یہی معنی
 میں چاہئے فرمایا حضرت عائشہ نے جبکہ نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کو مسجد اقصیٰ تک کی سیر کرائی گئی تو آنحضرت نے صبح
 ہوئے ہی لوگوں سے اسرارِ شکیبے واقعات بیان فرمائی
 پس بعض ایمان والے ہی اس کے سنتے ہی مرتد ہو گئے

انجیح الحاکم عن عائشہ قالت لما اسری بالنبی صلی اللہ
 علیہ وسلم الی المسجد الاقصیٰ صحیح یجد الناس
 بذلک فارتد الناس من کانوا امنوا بہ وصدقہ یسعی
 بذلک الی البکر فقالوا اهل ملک فی ہما جبک یزعم
 انہ اسری بہ الی بیت المقدس وجلو قبل ان یصلح

اور حضرت ابلیس کی طرف دوڑتے ہوئے گئے اور چہا
 کہ کیا تجھے معلوم ہے کہ تیرا صاحب زعم کرتا ہے کہ وہ کبھی
 رات بیت المقدس کو گیا اور صبح ہونے سے پہلے واپس
 بھی آگیا۔ ابوبکرؓ نے پوچھا کہ کیا میرے صاحب نے
 کہا ہے؟۔ انہوں نے جواب دیا کہ ہاں کہا ہے!
 ابوبکرؓ نے کہا کہ اگر میرے صاحب نے ایسا کہا ہے تو ضرور سچ کہا ہے۔ انہوں نے پوچھا کہ یہ تو اس کی
 تصدیق کرتا ہے؟۔ ابوبکرؓ نے جواب دیا کہ ہاں میں اس کی تصدیق کرتا ہوں! اور یہ کیا بلکہ اس سے
 بعید تر کی یہی تصدیق کروں گا جو آسمانوں کی خبر کے متعلق غدوہ یا روجہ عیسیٰؑ کے قبل یا زوال کے
 بعد دیگا۔ اور اسی وجہ سے اول کانام صدیق ہوا۔

اور حدیث معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق ملا علی قاری منہاج العلوی میں لکھتے ہیں کہ وہ اسرارے

حدیث معاویہ
 کا جواب

نبوی کے وقت ابی ایمان نہ لائے تھے پس اول کانام
 بروقت ایک سوال کے یہ جواب دینا کہ کانت رؤیا صلی
 اس لئے جس کی نسبت نبیین جو کہ ان کے ایمان سے
 اول اور ان کے علم سے باہر تھا۔ مجہد اشعار میں ہے
 کہ آیت فتنۃ میں اول توڑا ان نزول واقعہ حدیبیہ سے
 جس سے نفوس صحابہ میں کئی ایک شبہات گزرے اور
 ثانیاً رؤیا منام میں کوئی فتنہ نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ
 ایسا تو ہر شخص خواب میں دیکھتا ہے کہ وہ ایک ہی
 ساعت میں زمین و آسمان اور مشرق سے مغرب
 تک جا پہنچتا۔ مجہد اشعار صحیح بخاری میں خود حضرت ابن
 عباس کا قول ہے کہ رؤیا سے مراد رؤیا عین ہے

احتجوا بقولہ وما جعلنا الرؤیا فیما ہا رؤیا لنناصح الہدی
 اسری یودہ لانه لا یقال فی النوم اسری وتوہ فتنۃ
 للناس یؤتیہ انما رؤیۃ عین واسرارہ شخص اذ لیس
 فی الحکم فتنۃ ولا یکذب بہ احد لان کل حدیثی تخل
 ذلک فی منامہ من الکون فی ساعۃ واحدۃ فی اقطار متبا
 علی ان المفسرین قد اختلفوا فی ہذک الایۃ فذهب
 بعضهم الی انہا زلت فی قضیۃ الحدیبیۃ وما وقع فی
 نفوس الناس من ذلک۔ شقاوۃ ضعیاض صحیح
 قال ابن البری الرؤیا وان کانت فی المنام والعرب
 استعملتھا فی البیظۃ کثیرا فموجھا زمشو کقول الرازی
 فکر الرؤیا وھش غرادہ و بشر نفسا کان قبل یلمر

جو شب سہری میں آنحضرت کو نصیب
 وعلیہ اکثر المفسرین (فی ایۃ الفتنة) یعنی ما لا اذلیلہ
 المعراج یقظہ علی الصبح - (شرح دودۃ القلوب للعلامة
 ابن حجر)

شرح: مرفوعہ منہ سن کے صلا میں ابن البری سے نقل کرتا ہے کہ رُویا اگرچہ خواب میں ہوتا ہے لیکن
 عرب نے اکثر ایسے کو حاکمیت یقظہ کے لئے استعمال کیا ہے۔ پس وہ مجاز مشہور ہے جیسے کہ راعی نے
 اپنے اٹھ رہیں کہا اور اکثر مفسرین نے رُویا کے یہی معنی لئے اور یہی صحیح تین۔ اور یہی معنی متنبی کے
 شعر سے پائے جاتے ہیں جو کہا ہے در ویک اعلیٰ فی العیون من الغصن - یعنی تیرا دیدار انکھوں میں نیلہ
 میں اونگھنے سے زیادہ تر لذت دیتا ہے۔

اور اسی طرح بقول قاضی عیاض سرا کا استعمال غیرہ میں نہ ہوا اگرچہ بقول مراح سہری
 اور سہری اور اسرا سیر شب کے ساتھ متفق ہیں یعنی برب شب رفتن لیکن مشکوٰۃ کے باب المعجزات میں براہ
 بن عازب کی حدیث کو الفاظ سے اسرا کا استعمال رات اور دن کہی دونوں میں رفق اور سیر کر نہیں ہی
 ہوا۔ یعنی اوس کو سیر بیداری منہ صوں ہے نہ سیر خواب۔ چنانچہ عازب نے حضرت ابی بکر رضی اللہ عنہ سے
 قصۃ غار کی نسبت باین الفاظ استفسار کیا کہ
 کیف صنتھما حین سرحنا مع رسول اللہ صلی اللہ
 جب تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
 مکہ سے مدینہ کی طرف رات کی وقت سفر کیا تو تم دونوں
 انظیرتہ و خلا الطریق لایمیر فیہ احد - (مشکوٰۃ)

کی کیا حالت رہی؟۔ اس کے جواب میں حضرت ابی بکر صدیق نے فرمایا کہ ہم نے اوس تمام رات اور اوس کے
 دور کے دن کی دوپہر تک اسرا یعنی سفر کیا یہاں تک کہ آفتاب سمت الراس کوٹا گیا اور راستے راہ گزروں
 سے خالی ہو گئے۔ پس عازب نے اس حدیث مبارک میں ہی اسرا اور اسرا دونوں الفاظ کا استعمال سفر
 شب و روز بجا لیتا ہے اور اس کو سفر روحی بجا لیتا ہے کہ ہم ہرگز مفہوم نہیں اور لفظ لیل اور دن
 نے اپنا کوئی تصرف اس کے اعلیٰ معنی میں نہ کیا۔

پس ان تمام بیانات سے قطعاً ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اسرا دیگر انبیاء کی طرح روحی
 اور شفعی نہ تھی بلکہ آنحضرت کو ہم کے ساتھ اسرا ہوئی۔ اور احادیث جو اس باب میں بطریق قول وارد ہیں وہ

بطاہر اسی معنی کے لئے مثبت بین اور وہ مجموعہ دلالت کرتی ہیں کہ سبھی حرام سے بیت المقدس اور بیت
سے سدرۃ المنتہی اور بیتان سے ورا والورائیک ایک ہی اسرار ہے اور یہ سہی شادین اوس اور شادین

بنائی کی حدیث کر لیتے ہیں جو بن بست ہیں۔ چنانچہ
قال القاضي حنفی رحمہ اللہ عنہ جو ثابت رحمہ اللہ عنہ حدیث
عن انس ما شاء فلم یأت احد عنہ با صوب من حدیث
خلط فیہ غیرہ عن انس تخلیخا کثیرا لایسیما من روایت
بنیامین بن ابی عمیر۔ شفا ص ۱۷۷

ساتھ بیان کی ہے جو وہ کسی راوی نے حضرت انس بن مالک سے روایت نہیں کی اور شادین بنیامین
کے غیر انس کی روایت میں اختلاف کر دیا جس کا ردہ حدیث جبریک بن ابی نمر نے روایت کی۔

ان بعض احادیث کے الفاظ
میں جو کہ غیر ثابت روایت سے مراد ہیں مثل
بین النائم والیقظان یا وہونا ثم
استیقظت وارادہ ہے۔ اس کی نسبت
قاضی عیاض اور احمد عقیلی فرماتے ہیں کہ
ان الفاظ میں کوئی حجت نہیں۔ کیونکہ محتمل
ہے کہ جبریل کے آنے کے وقت یا اسرار کے
شروع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوئے
ہوئے ہوں۔ اور ان الفاظ والی احادیث
میں کوئی ایسی بات نہیں جس سے معلوم ہو
کہ تمام اسرار میں سوئے ہوں۔ حسان لفظ
ثم استیقظت فی الجملہ سونا نکلتا ہے لیکن
اسکے معنی صبح کرنے کے ہی ہیں یا محتمل ہے

وقوله فی حدیث آخر میں انائم والیقظان وقوله ایضا
نامینا وقوله وهونا ثم استیقظت فلا حجة
فيه اذ قد يحتمل ان وصول الملك اليه كان وهونا ثم
واول حمله والاسراع به وهونا ثم ليس فی الحدیث انه
كان نائما فی القصة كلها الا ما يدل عليه ثم استیقظت
وانا فی المسجد الحرام فاعل قوله ثم استیقظت معنی صحبت
او استیقظت من نوم اخر بعد وصوله ببيتہ يدل عليه
ان سئل کلم لیکن طول لیلہ وانما کان فی بعضہ وقد یؤید
قوله استیقظت وانا فی المسجد الحرام لما کان غمرا
من عجائب ما طالع من ملکوت السموات والارض
خامر باطنہ من مشاہدۃ الملاءمۃ العلی و ما رأى من
آیات ربہ الکبری فلم یستفقد ولم یرجع الی حال البشریۃ الاھم
بالمسجد الحرام۔ شفا ص ۱۷۷ وفتح الباری

کہ اسرار کے بعد گہر میں سو گئے ہوں۔ کیونکہ اسرار میں اس قدر وقفہ تو نہ تھا کہ سونہ کی تہکت ملی ہو اور محفل
ہے کہ لفظ بمعنی ہوشیاری اور افادہ کے ہو جو بنیاد استغراق الی اللہ اہل اللہ کو حاصل ہوتا ہے اور
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آیات ربانی کے دیکھتے ہیں اور ملکوت سموات وارض اور ملائعالی کے مشاہد
میں متغرق رہے ہوں اور اسی وقت آنحضرت کو استیغاث اور افادہ اوس استغراق ہی ہوا ہو جب
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد حرام میں داخل ہوئے ہوں۔

اسی طرح بعض احادیث جن سے شروع اسرار میں
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مختلف اکنہ میں ہونا
پایا جاتا ہے اس کی نسبت مرقات اور احادیث میں
کہ ان سب روایات میں اس طرح جمع ہو سکتی ہے کہ
آنحضرت شب اسرار میں اُمّ بانی کے گہر سے ہوئے
تھے۔ اور اُمّ بانی کا گہر الی طالب کے کوچہ میں تھا
پھر اوس کے گہر کی چہت کھل گئی اور آنحضرت نے
بسبب اس کو کہ اوس میں رہا کرتے تھے اوس کو اپنا گہر
کہا اور اوس سے فرشتہ اترنا اور آنحضرت کو اوس
گہر سے نکال کر مسجد کعبہ کی طرف لیگیا در حالیکہ آنحضرت
اُمّ بانی کے گہر آرام فرما رہے تھے اور نیند کا اثر باقی تھا
پھر عظیم سے باب مسجد میں لا کر آنحضرت کو براق پر سوار
کر لایا اور مکہ میں ہونا اس غرض سے بیان فرمایا کہ یہ واقعہ مکہ میں ہوا نہ مدینہ میں۔

اب ہم قادیانی صاحب کے اعتراض اول کے تفصیلی جواب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ گو
اعراض ثانی کے جواب کے ضمن میں اوس کا جواب ہی ادا ہو چکا۔ کیونکہ ہم بقول حضرت علی اللہ

قادیانی کے پیچھے
معارض کا جواب

دکر کھچکے ہیں کہ حضرت موسیٰ کا بگڑا اس واسطے تھا کہ اون کو ساتویں آسمان سے آگے کیوں رفع نہ ہوگی؟
جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم فاسد ہے۔ بند اون کا حسرت بھرا۔ ونا اوس کمال اور عموم دعوت کو فقدان ہو
تھا جو اونہوں نے اپنے تین نہ پایا اور آنحضرت کی ذات مبارک میں باوجود بکجیا۔ چنانچہ اسی معنی کی طرف

بخاری باب المہراج حدیث مالک بن معصودین
اشارہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چبے
آسمان سے آگے بڑھنے لگے تو حضرت موسیٰ رونے
لگے۔ آنحضرت فرمائی ہیں کہ رونے کی علت جب
اون سے دریافت کی گئی تو کہا کہ میں اس لئے
روتا ہوں کہ میرے غلام نوجوان جو میرے بدن معیشت
ہو اس کی اُمت میری اُمت سے زیادہ جنت
میں داخل ہوگی۔ امین الی حمزہ فرماتے ہیں کہ یہ رونا
اپنی اُمت پر جنت کے باعث تھا۔ کہانی لکھتے
ہیں کہ غلام کا اطلاق حقارت کے لئے نہ تھا
بلکہ اوس حسان خداوندی کی عظمت کے انہار میں ہے

جو بغیر طویل عمر آنحضرت پر ہوا۔ اور یہاں علی قاری کہتے ہیں کہ غلام کا لفظ قوی جوان پر ہی اطلاق ہوتا ہے
جیسے کہ اہل عرب نے ہجرت کی وقت آنحضرت کو مشابہ اور ابی بکر کو شیخ کہا۔ حالانکہ ابی بکر رضی اللہ عنہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عمر میں کئی سال پہلے تھے۔ اور ہم بقوت اولہ نبایت و ثبوت کے ساتھ کہتے
ہیں کہ قادیانی صاحب کا یہ بالکل زعم فاسد ہے جو اونہوں نے بظاہر حدیث شریف عم کیا، بحر کہ حضرت موسیٰ
یادگار نبی اس کے لئے خاص مقامات آسمانوں میں مقرر ہو گئے ہیں جس سے وہ آگے نہیں بڑھ سکتے۔

اور یہ کہ حضرت موسیٰ کا رونا زیادہ تر رفع کے حصول کے لئے تھا
حالانکہ قطعاً ثابت ہے کہ کل نفوس فاضلہ آسمان ہفتہ تک
نیشیئہ عن کل سماء مقربوہا الی السماء
النی تلیما حتی ینتہی بہ الی السماء السابوہ

<p>فیقول اللہ عزوجل کتب کتاب عبدی فی علیین واعید وکذا فی منہا خلقتم وفیہا اعیدام ومنہا اخرجہم تارۃ اخری فی تارۃ روح فی جسدہ الحدیث عن براء بن عازب مشکوٰۃ ۱۲۲۰ باب من حضر الموت</p>	<p>رفع ہونیکے بعد باہر آگئی اپنے اپنے ابدان کی طرف واپس کئے جاتے ہیں۔ برحیہ کہ اون کے معارج اور مقامات سیر ارفع اور اعلیٰ ہوتے ہیں۔ چنانچہ اسی معنی کی طرف اشارہ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شب اسری میں میری گدراوس سرخ شیلے کے پاس تو ہوئی جہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی قبر میں کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے۔ پھر اوسی دم بیت المقدس میں کل انبیاء کا اجتماع ہوا اور آنحضرت نے اون کی امامت کی اور پھر اون کو علیہ رہے علیہ آسمانوں</p>
<p>ن روی احمد و مسلم والنسائی ابن ابی نعیم قال مرثی علی موتی لیلۃ اسری یلیٰ عنہا الاحمر وحق قائم یصلی فی قیوم۔ (زرقاتی)</p>	<p>میں دیکھا۔ چنانچہ بروایت راجح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت آدم کو پہلے آسمان میں دیکھا اور حضرت عیسیٰ اور یحییٰ کو دوسرے آسمان میں اور حضرت یونس کو تیسرے آسمان میں اور حضرت ادیس کو چوتھے آسمان میں اور حضرت ہارون کو پانچویں آسمان میں اور حضرت موسیٰ کو چھٹے آسمان میں اور حضرت ابراہیم خلیل اللہ کو ساتویں آسمان میں۔</p>
<p>وقد راہتی فی جماعتہم لایلیہ فاذا متی قائم یصلی فاذا حل خرب جعدا کاندین رجال شئوۃ واذا عیسیٰ قائم یصلی اقرب الناس به شہامۃ بن مسعود الثقفی فاذا ابرہم قائم یصلی اشبه الناس بہ صاجکم یعنی نقہ فحات الصلوۃ فامتم الحدیث ابی ہریرۃ سلم۔ مشکوٰۃ۔ اسراج</p>	<p>علامہ زرقاتی کہتے ہیں کہ اس سے دوسرے انبیاء کا آسمانوں میں نہ ہونا لازم نہیں آتا لیکن ان انبیاء کو جداگانہ آسمانوں میں بالاختصاص دکھائے جائیگی حکمت بقول فتح الباری یہ بتائی گئی ہے تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اون کا تعلق باعتراف ورجاء ظاہر ہے اور علامہ قسطلانی لکھتے ہیں کہ ان حضرات کا جداگانہ آسمانوں میں دکھائی دینا دراصل ان کے اون واردات</p>
<p>فان قلت لم کان هؤلاء الانبیاء علیہم الصلوۃ والسلام فی سموات دون غیرہم من الانبیاء لا یلزم منہ ان لا یکون فیہا غیرہم ولم یأت فی بغی کون غیرہم فیہا (ومادہ اختصاص کل واحدہم بسماۃ مخصۃ ولم کان فی السماء الثانیۃ بخصوصہما اثنان) بحیثی عیسیٰ (وحدیث عن</p>	<p>چند آسمانوں میں انبیاء علیہم السلام کے سرگرمی و حرکت</p>

خاصہ کی طرف اشارہ ہے جو اوں کو اپنی اپنی قوم سے
پیش کرتے اور اسی کے مثل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے لئے مقدر ہوئے۔ پس پہلے آسمان میں حضرت
آدم کا دکھائی دینا اس کے یہی تہن کہ جس طرح حضرت
آدم کا جنت سے زمین کی طرف نکلنا ہوا اسی طرح پہلا
واقعہ آنحضرت کو پیش آئے گا کہ وہ مکہ سے مدینہ کی
طرف ہجرت کریں گے۔ اور دوسرے آسمان میں حضرت
عیسیٰ اور یحییٰ کا دیکھنا یعنی رکبت جو کہ دوسرا واقعہ
آنحضرت پر اسی طرح پیش آئے گا کہ جس طرح حضرت عیسیٰ
اور یحییٰ کو پیش آیا۔ یعنی جس طرح یہود نے حضرت
عیسیٰ کی تکذیب کی اور طرح طرح کی ایذا دی اور اوں کے
قتل پر آمادہ ہو گئے لیکن اللہ نے اوں کو اوٹھالیا
اور حضرت یحییٰ کو تو قتل ہی کر دیا۔ اسی طرح آنحضرت
کو ہجرت کے دوسرے سال یہود نے ایذا دینا شروع
کر دیا اور غلبہ کر کے آنحضرت پر بار بار قتل پہنچانے
کو آمادہ ہو گئے لیکن حق تعالیٰ نے اوں کو حضرت
عیسیٰ کی طرح یہود کے ہاتھوں سے نجات دیدی گویا
عیسیٰ کو دوسرے آسمان میں دیکھنا اسی معنی کی طرف
اشارہ ہے۔ اور حضرت یوسف کو تیسرے آسمان میں
دکھایا جانا آنحضرت کی اوس تیسری حالت کی طرف
اشارہ ہے جو حضرت یوسف کے بھائیوں کی طرح

الاقصدا علیٰ ہولاء دون غیرہم من الانبیاء بانہم
اخر و اعلیٰ قاتلہ نبینا صلعم فممنہم من ادرکہ اولی
وہلہ و منہم من تاخر فالحق و منہم من قاتلہ فی
فتح ایادی نفیل بظہر لقا صلعم فی الدرجا قیل
لنا سبتہ متعلق بالحقمتہ فی الاقصدا علی ہولاء
دون غیرہم من الانبیاء انتہی۔ فلوالی المصنف
بہذا کان افید مما ذکرہ واسلم من الیراد ان
قیل شادۃ الی ما یستفیع لصلی اللہ علیہ وسلم مع حق
من غیر ما یفیع کل منہم و وجہ الاشارة الی ثبوتہ
بصورہم کالاقوال غفرہ رؤیتہ کل واحد بما یبشہر ما
وقع لہ فی تنبیہ علی الحالات الخاصة بہم تمثیل
بما یستفیع المصنف مما اتفق لہم عا قصہ اللہ عنہم
فی کتابہ (فاما ادر فوقع البتہ۔ ہا وقع لہ الخ) الخ
الی الجنة الی الارض لما یستفیع لنبیننا من الحجۃ الی
المدینۃ (وہیسیٰ و یحییٰ علی ما وقع لہ ازل الحجۃ)
وہی ثانی حال لہ والی فی ہکذا من عدایۃ الیہ
وہما وہم علی البقی علیہ والارادہم وصول لہم الیہ
و یحییٰ و عیسیٰ و ہما المتحان یا الیہم و اما عیسیٰ
فلکن بقیہ الیہم و اذ وہ و ہما یقتلہ فرجہ اللہ
و اما یحییٰ فقتلہ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ
و سلم بعد انتقالہ الی المدینۃ صارا الی ہذا

آنحضرت کو اپنے قریش بہائیوں سے تکلیفین پہنچیں اور وہ جنگ و جدال قائم کر کے آنحضرت کے قتل پر آمادہ ہو گئے۔ لیکن آخر کار حق تعالیٰ نے آنحضرت کو حضرت یوسف کی طرح اُنکے قریش نہائیوں سے نجات دی۔ چنانچہ آنحضرت نے فتح کے دن اپنی زبان در فتنہ سے قریش کو ایسے تشبیہ کے معنی سے آگاہ کیا۔ اور چوتھے آسمان میں حضرت ادریس کا دکھایا جانا اُس حالتِ راجع کی طرف اشارہ ہے جو آنحضرت کو حاصل ہونے والی تھی یعنی جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ادریسؑ کو نعمت عطا فرمائی اُسی طرح اللہ تعالیٰ نے آنحضرتؐ کی یہاں تک کہ آنحضرت کی شان و شوکت نے سلاطین وقت کو ڈرا دیا اور آنحضرتؐ نے ان کو اطاعت کی دعوت کی۔ اور پانچویں آسمان میں حضرت ہارون کا دکھائی دینا آنحضرتؐ کی اُس حالتِ خامسہ کی طرف اشارہ ہے جو حضرت ہارون کی طرح پیشین نے والی تھی یعنی جس طرح حضرت ہارون قوم کی اندر سالی کے بعد ان کے محبوب بن گئے اُسی طرح آنحضرتؐ کی بغض و عداوت کے بعد قریش بلکہ تمام عرب نے محبوب بنایا اور چھٹے آسمان میں حضرت موسیٰ کا دکھائی دینا آنحضرتؐ کی اوپر چہل حال کی طرف اشارہ ہے جو حضرت موسیٰ کی طرح پیشین نے والی تھی یعنی جس طرح حضرت موسیٰ غزوہ

من الامتحان وكانت محنة نيبا ليهود اذ روا
وظهر عليه ويحموا بالقلوا الصخرة عليه ليقنوا
فجاءه الله كما نجا عيسى فلما له عيسى في السماء
الثانية تنبيهه على انه سيلقى مثل حاله ومقامه
في السنة الثانية من الهجرة (و يوسى على ما وقع
له من اخوته على ما وقع لنبيا من قریش نصيب
الحرب لهم وادانهم اهلوك وكانت العاقبة له
وقد اثار عليه السلام الى ذلك يوم الفتح بقوله
قریش) (و يادرس على ربيع مترلة عند الله تعالى
فكان ذلك مؤذنا بحالة راجعة وهو على شاة حتى
اخات الملوك وكتب اليهم يد عوام الى طاعته
و بعد ان اذاعهم جميع قومه الى محبته بعد ان اذاعهم
ولفاته في الخامسة بهارون الحبيب قومه يوزن
بجاء قریش وجميع العرب له بعد بغضهم فيه ولفاته
في السادسة لموسى يوزن بحالة تشبه حاله موسى
حين امر بغزو الشام فظهر على الجبابرة الذين كانوا
يهدمون اهل بيته اهل بيته الى بليل الذي خربوا منه
بعد اهلوك عدوهم ولكن لك غزاه الله عليه
وسلم تنبؤك من ارض الشام وظهر على حصاة دومنة
المجدل حتى صالحو على الجزية بعد ان اذاعهم
واقف مكة واخلوا به اهل بيته الذي خربوا منه

شام کے لئے مامور ہوئے اور آخر کار اون جبارہ پر فتح
 پائی جو شام میں تھے۔ اور بنی اسرائیل کو اوس شہر میں
 اون کے دشمن ہلاک کرنے کے بعد داخل کیا جس سے
 وہ نکلے تھے اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شام
 کی زمین میں غزوہ تبوک پیش آیا اور آنحضرت کو ٹریس
 دومہ الجندل پر فتح حاصل ہوئی اور وہ اسیر کر کے لایا گیا
 اور جزیرہ صیرل ہو گئی۔ اور تکبہ بھی فتح ہوا اور آنحضرت کے
 اصحاب اوس شہر میں داخل ہوئے جس سے وہ نکلے تھے۔
 اور ساتویں آسمان میں حضرت ابراہیم کا بیت المعمور کے
 ساتھ پیچ لگائے بیٹھا ہوا دکھایا جانا دوسریں کی ٹرنت
 اشارہ ہے۔ ایک یہ کہ بیت المعمور کعبۃ اللہ کے بجائے
 ہے اور اوس کی طرف ملائکہ حج کرتے ہیں جیسے کہ ابراہیم
 نے ہی کعبہ بنایا اور گدگدن میں کعبہ کے حج کی آواز دی
 اور دوسرے یہ کہ آنحضرت کا حضرت ابراہیم کو بیت المعمور
 کے ساتھ تکبہ لگائے بیٹھا دیکھنا اس معنی کی طرف اشارہ
 ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آخر کار بیت الحرام کا
 حج کریں گے چنانچہ ایا ہی ہوا کہ اخیر سال میں آنحضرت
 نے نوے ہزار صحابہ کے ساتھ کعبۃ اللہ کا حج کیا۔
 لیکن عات بن ابی جبرہ نے اس اختصار
 کی بنیاد انوکھی حکمت بیان فرمائی چنانچہ
 کہا کہ پہلے آسمان میں حضرت آدم سلمیٰ دکھائی دے کہ وہی ہابشا میں
 مانت ابن ابی جبرہ کی
 موفت حضرت سہرا
 کے مستقر کا نسبت

ثم لقائه في السابعة لابراهيم تحكيمن احدما ان
 البيت المعمور بحيال كعبته وانيحج المذكرة تكما
 ان ابراهيم عوالذي بني الكعبته واذن في النبا
 بالبحر الميا - والثانية ان اخرا حواله صلعم حجة ال
 البيت الحرام حجة معه ذلك العام من تسعين الف
 وروية ابراهيم عند اهل التاويل فاذن بالبحر
 الداعي اليه والمراد في لقوا المكة كعبته المحجبة
 واجاب العاد بن ابی جبره عن وجه اختصار
 كل واحد منهم لبيان الحكمة في كون آدم في السماء
 الدنيا لانه رآه نبياء واولا الايادى هو اهل
 واولا جمل تائيس الله في اول سورة وآما عيسى فاما
 كان في السماء الثانية لانه اقرب الانبياء من حيث
 الرحمن الى النبي واولا لانه تحت شراية عيسى واول
 بشراية سيدنا محمد واولا في اخر الزمان لانه
 محمد صلى شراية واولا لانه واولا حاكمه لانه
 في الثانية ان عيسى لما شابه انصطفى في ثانی حواله
 واولا لانه لانه واولا واولا واولا واولا واولا
 يكون في السماء الثانية واولا لانه واولا واولا واولا
 لانه ابن خالته واولا لانه واولا واولا واولا واولا
 احدما بالاختصار ما هنا كحما - واولا لانه واولا
 في السماء واولا واولا واولا واولا واولا واولا واولا

پہلے اور دہی اکابر میں پہلے اور دہی اہل اصول جہن اور
 نیز اور انس کے لئے جواب بیچ میں ہوتا ہے سب سے
 پہلے ملاقات ہوئی۔ اور علی علیہ السلام دوسرے آسمان
 میں اس لئے دکھائی دئے کہ دہی باعتبار زمانہ کے دوسرے
 انبیاء کی نسبت آنحضرتؐ سے قریب ترین اور نبی کی شریعت
 آنحضرتؐ کی شریعت سے منسوخ ہوئی اور نیز اس لئے کہ
 وہ دنیا کے اخیر دورہ میں آنحضرتؐ کی شریعت پر گزرتے
 والے اور اسی کے مطابق حکم کرنے والے ہیں۔ پس
 چونکہ علیؑ علیہ السلام اپنے دوسرے احوال میں آنحضرتؐ
 سے مشابہ ہوئے اس لئے دوسرے آسمان میں ان کا
 دکھایا جاتا مناسب ہوا اور بھی علیہ السلام کا ان کے
 ساتھ دوسرے آسمان میں ہونا اس معنی سے ہے کہ وہ
 ان کے خلا زاد بھائی ہیں اور ان میں اس قسم کا اتحاد
 تھا کہ دکھائی ایک دوسرے سے جدا نہ ہوئے یہاں تک
 کہ وہی سب سے پہلے بہن جنہوں نے تین سال کی عمر میں
 نبوت پائی اور اسی سن حضورؐ میں حضرت علیؑ کے
 کلمۃ الہ اور روح الہیہ کی شہادت دی۔ اور حضرت
 یحییٰ علیہ السلام تیسرے آسمان میں اس لئے دکھائی
 دئے کہ انہیں کے حسن صورت پر آیت محمدیہ جنبت
 میں داخل ہوگی جو باعتبار دار دنیا اور نیز فرخ کے مرتبہ پست
 میں ہے۔ اور چونکہ آسمان میں حضرت اور اس کا دکھائی دیتا اس وجہ سے ہو کہ وہ اسی جگہ فوت ہوئے

الجنة دہی ثالث وہا الدنیا فالبرخ فالجنة
 واما کان اور پس فی السماء الرابعة لانہ هناك توفی
 ولم تکن لتزیتہ فی الارض علی ساد ذکر عن کعب الاحبار
 واما کان ہامد وکان فی السماء الخامسة لانہ ملا زمکون
 ورجل انہ اخبرہ وخلفته فی قومہ مکان ہذا الا ان
 هذا المعنی وانما لم یکن مع موسیٰ فی السماء السابعة
 لان موسیٰ عزیزہ وحرمتہ دہی کو نہ کلیما کو نہ اکثر
 الانبیاء اتباعا لاجل بنیاء۔ واما کان ابراہیم فی
 السماء السابعة لانہ الخلیل والاب الاخر المصطفیٰ
 فناسب ان یجید والنبی بلقیا کانس بقومہ بوا
 الی عالم اخر وهو اخذ فی المحب کمال انس بابیہ
 آدم فی اول عالم السماوات ثم فی وسطہ بابیہ
 اور پس لان الرابعة من السبع وسط معتدل
 واما کان حکم صبیہ ای النبوة وقال عمر کان برکت
 او ثلاث فقال عبد الصبیان لم لا تلعن فقال اللعنت
 وقیل فی قوله لعا صد قال لکن من اللہ صدق
 یحییٰ یحییٰ وهو ابن ثلاث سنین فلیشہد لہ
 انہ کلمۃ اللہ در وجہ وقیل صدق وهو فی لطن
 امة نکات امہ یحییٰ لقول لمیم الی اجد ما فی لطنی
 یحییٰ ما فی لطنک تختینہ لہ۔ شفاء ص ۲۴

جیسے کہ یہی معنی کعب اجار سے ثابت ہیں اور اولوں کے لئے زمین میں کوئی تربت نہ ہوئی۔ اور پانچویں آسمان میں حضرت ہارون کا دکھائی دینا اسلئے ہوا کہ وہ حضرت موسیٰ کو صاحب اور ملازم میں کیونکہ ان کے بہائی ہیں اور اولوں کے زمانہ غیبت میں اول کی قوم میں اول کے خلیفہ ہوئے اور چونکہ حضرت موسیٰ کے لئے اول سے زیادہ ترفضیت ہے اسلئے کہ وہ کلیم اللہ ہیں اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بعد کثرت امت میں انہیں کا مرتبہ ہے اسلئے حضرت ہارون پانچویں آسمان میں اور حضرت موسیٰ چہٹے آسمان میں مری ہوئے۔ اور ساتویں آسمان میں حضرت ابراہیم علیہ السلام دکھائی دے کر مقام خلقت میں وہی مختص ہیں اور انبیاء میں سب سے پہلے باپ آنحضرت کی حضرت خلیل اللہ ہی ہیں لہذا سنا سب ہوا کہ آنحضرت کو ایسے ارفع مکان میں ایک دوسرے عالم کی طرف ترقی فرمانے کے وقت ایک ایسے شخص کو ملاقات ہو جسکے دیکھنے سے انس حاصل ہو اور جنت دور ہو یہی وجہ ہے کہ شروع اسرار کے وقت بیت المقدس میں نکل انبیاء کا مجمع دیکھا اور پہلے آسمان میں عروج کرنے کے وقت اپنے باپ حضرت آدم کو دیکھا اور وسط یعنی چوتھے آسمان میں حضرت ادریس کو۔ چنانچہ یہی دوسرے کہ جب آنحضرت

ورد فی بعض طرق احادیث الاسراء انه صلی اللہ علیہ وسلم لما دخل حضرة اللہ الخاصة بہ ارعد من صیحة اللہ عز وجل وصار یبکی کما یبکی السراج الذی حبب اللہ علیہ السراج اللطیف الذی یمیل ولا یطفئ فیہ فی ذلک الوقت صوتا یبشیہ صوت ابی بکر رضی اللہ عنہ یا محمد فقد ان ذکاب صلی اللہ علیہ وسلم بان لک الشوق عن شان فاستأثر صلی اللہ علیہ وسلم بان لک الشوق وزال عنه ذلک الاستیحاء الذی کان یجود فی نفسه۔ میزان شعرانی ج ۱ باب صفة الصلوة

صلی اللہ علیہ وسلم ساتویں آسمان میں بھی

آگے عروج فرما گئے اور ایسی جگہ جا پہنچے

جہاں بجز حبیب اللہ کے کچھ نہ پایا

تو بغرض مزید سکین اپنے یارِ وفا حضرت صدیق رضی اللہ

عنه کی آواز سنائی دی جس کی نسبت میزان شعرانی

علاج النبوة میں حضرت نیا زاد کا قول ہے -

نبی مراد حق تسکین بہ عراج
بادار ہمدین صدیق اکبر
رضیق مصطفیٰ در غایت تاریک
نبود غیری این صدیق اکبر

جب عروج شروع
جنت میں آنحضرت کو
صدیق اکبر کی آواز
سُنائی ہوئی

<p>مسین اندر کمالات نبوت باجماع صحابہ شہد مقرر نیا از ہر آن دانش آمد</p>	<p>ز ائست ہیست بن صدیق کبر بنی راجب انشین صدیق کبر اگر بود است انجین صدیق کبر</p>
<p>پس ان وجہ تحقیقات سے جو علامہ زرقانی نے شرح مواہب میں ذکر کئے ظاہر ہے کہ ان انبیاء علیہم السلام کے لئے اون مقامات سماوی کی کوئی تخصیص و اختصاص نہیں جہاں جہاں کہ وہ دکھائی دے ورنہ لازم آتا ہے کہ حضرت آدم جو پہلے آسمان میں دکھائی دے وہ عیسیٰ و موسیٰ و ادریس اور یوسف وغیرہ انبیاء علیہم السلام کو بھی باعتماد و رجاء اور عروج مقامی کے پستی میں ہوں جو بالاتفاق بجز نبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل الانبیاء ہیں اور نیز لازم آتا ہے کہ ان انبیاء علیہم السلام کے صاحب روح کی حدود و سبب تک محدود ہوں حالانکہ احادیث صحیحہ سے بالکل ثابت ہے کہ نفوس فاضلہ کے صاحب کے لئے کوئی جہنم نہیں ہے بلکہ وہ سالوین آسمان سے بھی اوپر تک سیر کرتے ہیں اور عرش و فرش یکساں اون کے لئے جو لالچا ہے اور رفیق اعلیٰ لہذا خیرۃ القدس ہیں روح اعظم کے پاس اون کا محل اجتماع ہے اور اون کے لئے شہداء کی طرح کوئی روک ٹوک نہیں کہ جنت کی سیر کریں یا عرش و فرش کی چہنچہن صحیح حدیث میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے جعفر بن ابی طالب کو جنت میں ملائکہ کے ساتھ طیران کرنے ہوئے دیکھا اور میں نے جنت میں ایک جاریہ (ادماء العساء) یعنی گندم گون رنگ کی دیکھی تو جبریل سے دریافت کیا کہ یہ کون عورت ہے؟ تو جبریل نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے جعفر بن ابی طالب کی خواہش ایسی عورت کی نسبت دیکھی لہذا یہ عورت اس کے لئے پیدا فرمائی</p>	
<p>اور علامہ زرقانی نے فتاویٰ ربیعہ سے نقل کیا ہے کہ انبیاء</p>	<p>وفی الفتاوی المملیۃ الانبیاء والشہداء والعلماء لا یملکون ولا ینبوا الشہداء یا ملکون فی جہنم</p>
<p>اور شہداء اور علماء کے ابدان قبروں میں کوسیدہ کہیں ہوتے۔ اور انبیاء اور شہداء اپنی قبروں میں کہانے پیتے اور نمازین پڑھتے اور روزہ رکھتے</p>	<p>بشرط ان لا یصلون ولا یصلون ویحییون ولا یخلفون ینکحون نسائهم املا و یشاولون علی صلواتهم و حججہم ولا کلفہ علیہم ذلک بل یتلک ذلک و لیس ہون فیہ تملک</p>

شہداء اور علماء ربیعہ
 ابدان قبر میں کوسیدہ پیتے

انبیاء شہداء اولیاء اور حج کرتے ہیں اور اسپر ثواب پاتے ہیں۔ اور
 ان میں اختلاف ہے کہ کیا وہ اپنی عورتوں
 لان التکلیف انقطع بالموت بن من قبیل الکرامۃ
 لم یرفع درجاتہم بذلک۔ زرقانی ص ۳۸

سے جماع ہی کرتے ہیں یا نہیں؟۔ اور اس سے او نہیں کوئی تکلیف نہیں ہوتی بلکہ اس سے وہ لذت
 پاتے ہیں اور یہ اون کے لئے از قبیل تکلیف نہیں۔ کیونکہ امر تکلیف موت کے طاری ہونے سے
 مستفیع ہو گیا ہے بلکہ از قبیل کرامت اور شرف درجات ہے۔ بلکہ یہ بھی نے صاف صاف کہہ دیا ہے کہ
 ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم قبر شریف میں اذان اور اقامت کیساتھ نماز پڑھتے ہیں اور اسی طرح دوسرے
 انبیاء۔ چنانچہ کثیدہ قبل اس کے بیان کر دیا گیا ہے۔

پس علامہ زرقانی کے بیانات سے صاف ظاہر ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے مجاہدہ آسمانوں پر نہایت
 دینے سے اون کا تعین مقام مراد نہ تھا بلکہ اون کا اظہار تھا جس مراد نہ تھا۔ چنانچہ اس معنی کا ثبوت انہیں

مستند احادیث سے ہوتا ہے جن میں حدیث ثابت کی طرح
 ترتیب نہیں اور ہم اون کو بقول احمد و معراج رزیا مروی پر
 حمل کرتے ہیں۔ چنانچہ زرقانی اور طحطاوی رحمۃ اللہ علیہ نے
 حضرت موسیٰ کے چہرے اور ساتویں آسمان میں بنوکی نسبت
 مالک بن معصود اور شریک کی حدیث میں تطبیق کے طور پر کہا
 کہ اول تو اس معراج روایت مالک بن معصود کی ہے اور شریک کی روایت
 معراج ہے تاہم بعد معراج کے قول پر کوئی اشکال نہیں اور
 قول اختلاف ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کلیم اللہ
 بنوکی فضیلت کو باعث حضرت موسیٰ کو اپنے ساتھ ساتویں
 آسمان پر لے گئے ہوں اور ہم قبل اس کے بیان کر چکے ہیں کہ
 تعدد کے قول پر وہ سب کثات جو قادیانی صاحب نے جاتباع
 ابن الیقیم لے ہیں اس وقت لازم آتے ہیں جبکہ سب معارج
 والمشہور فی الروایات ان اللہ فی السالۃ هو
 ابراہیم۔ قال المحفوظ وهو الصحيح داکل ذلک فی
 حدیث مالک بن معصود بان کان سنداً ظہراً
 الی البیت المعروف برفع النخلة دای مع القول
 بتعدد المعراج فلا اشکال بین الثابت والمشہور
 انه فی السالۃ وہو بن رواحہ الی ذلک وشریک
 انه فی السادسة لحمل علی مرتۃ ومع الاتحاد
 فتدبر بان موسیٰ عند البوط کان فی السالۃ
 بان یکون معہ او لودہ لا جل المراتب
 فاما الصورة محتمل ان یکون لقی موسیٰ فی
 فاما معہ الی السالۃ تعصید بتلی بخ من
 جل کلام اللہ تعالیٰ ظهرت فایۃ فی الد

کا حالت یقیناً میں ہوتا کہا جاوے لیکن جب ایک معینینا فیما یقتلن باؤرمتہ فی الصلوۃ - (ذقانی - مقتضی)

اسراء یقیناً میں اور دوسرے اسراءات روحی اور معنوی کہے جائیں جیسے کہ یہ مذہب جمہور امت کا ہے تو اس صورت میں کوئی مناقشہ لازم نہیں آتا - جیسے کہ یہ مذہب علامہ قسطلانی اور ذقانی مالکی کا ہے -

اب ہم قادیانی صاحب کے اعتراض ثالث کو جواب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جس سے انہوں نے حدیث شریک میں قاض بیان کیا کہ اس میں ایک طرف تو یہ کہہ دیا گیا کہ بعثت کے پہلے سراج ہوئی تھی اور پھر اسی حدیث میں لکھ دیا کہ نمازین پانچ متقرر کر کے پھر آخر کار ہمیشہ کے لئے پانچ متقرر ہوئیں

پس ظاہر ہے کہ جس حالت میں یہ سراج نبوت سے پہلے ہی تو اس کو نمازوں کی فرضیت سے کیا تعلق تھا اور قبل از وحی جبریل کیونکہ نازل ہو گیا؟ اور جو احکام رسالت سے متعلق تھے وہ قبل از رسالت کیونکہ صادر ہو گئے؟ قادیانی صاحب کا یہ اعتراض ایسا لغو ہے جس کو خود حدیث شریک رد کرتی ہے اور وہ آواز بانٹ لپکا رہی ہے

عن شریک بن عبد اللہ انہ قال سمعت النس بن مالک یقول لبیۃ اسری

صلی اللہ علیہ وسلم کو حالت یقیناً میں اور بعد از بعثت ہوئی وہ کوئی دوسری رات میں ہوئی اور جس رات کہ سوتے وقت میں ملائکہ قبل از وحی آئے وہ کوئی اور رات تھی اور وہ رات اسراء کی رات نہ تھی اور جیسے کہ سبق حدیث دلائل بتاتا ہے

آخر ہم خذوا ایضہم فکان تک الدلیۃ فلم یریم حتی التواہ لیلۃ آخری فیما یریم قلبہ و تنام عینیہ و لا ینام قلبہ و کذلک الا نبیاء و تنام عینیہم و لا تنام قلوبہم فلم یسلموہ حتی احتملوہ فوضعوہ عند بئر زمزم فتکالہم جبریل فشق جبریل

ما بین یخرہ الی البنتہ حتی فرج من صدرہ و وجوہ فضلہ من ماء زمزم بیدہ حتی انقی جو قدم اتی بطست من ذهب فیہ لوز من ذهب مثلاً ایمانا و حکمت فحشا بہ صدرة و لوادیدہ یعنی عروق حلقہ ثم اطبقہ ثم

عجج بہ الی السماء الدنیا فخرق بابا من ابوابھا فتاد اهل السماء من هذا فقال جبریل قالوا من معک قال معی محمد قال و قد بعثت قال نعم قالوا کہتے ہیں کہ قبل از وحی پہلے ایک شب ہمارا کا واقعہ بیان کر کے وقت

مرجبا بہ و اھلا لیتبشروہ اھل السماء لا یعلم اھل السماء بما یرید اللہ بہ رات فقط تبین فرشتہ آسمانی اور

مرجبا بہ و اھلا لیتبشروہ اھل السماء لا یعلم اھل السماء بما یرید اللہ بہ

کو فہمی چہریت ہے کہ اونہوں نے کہاں سے معلوم کر لیا کہ شریک نے اس حدیث میں آنحضرت کی معراج قبل از نبوت ہونا بیان کیا ہے۔ اور نہ اس حدیث میں کوئی ایسا لفظ ہے جس سے معلوم ہو کہ ہر ایک نبی کے لئے جدا جدا آسمان عین ہے جس سے آگے اون کو رفع ہوئی ممکن نہیں۔ بلکہ انبیاء کا آسمانوں میں دکھائی دینا اور حضرت موسیٰ کو چبٹے سے سنانوں آسمان پر لیجنا لفظ ایکسیتی الفضل کا اظہار تھا یہاں تک کہ حضرت موسیٰ نے بغضتیل کلام اللہ گمان کیا کہ اون پر سیکو فعت نہوگی۔ لیکن حضرت موسیٰ کے اس گمان سے یہ نہیں نکلتا کہ چٹیا یا آسمان اون کے لئے متعین ہو گیا ہے۔ کیونکہ دوسری احادیث جو اسراوات روحی پر محمول ہیں وہ اس تعین کو باطل کرتی ہیں۔ ان اس مقام میں ہم قادیانی احادیث کے اوس مختص بیان میں بالکل تبصیر ہیں جو اونہوں نے احادیث معراج کے مختلف الفاظ اور غیر مرتب بیانات خصوصاً حدیث شریک کے بارہ میں کہہ دیا کہ کیونکر ممکن ہے کہ ہر ایک راوی اون تمام الفاظ کو بصحت یاد رکھے جو آنحضرت کے منہ سے نکلے تھے۔ بلاشبہ بعض راوی بوجہ کمزوری حافظہ بعض الفاظ کو پھول گئے یا محل بدلے یا کافزق یا دہرہ یا اسی وجہ سے یہ جیسا اختلافات پیدا ہو گئے۔ حتیٰ کہ بخاری میں جو بعد کتاب التذاریع الکتاب (ازالہ حشہ ۹۳۵)۔ گو ان الفاظ سے قادیانی صاحب کا مطلب دوسرا لیکن ہم کلمہ حق کو مختص کر کے اس کو اوس کی جگہ چسپان کر کے کہتے ہیں کہ بیشک راویوں نے واقعات اسرار

روحی اور حبیبی کو ایک دوسرے سے جدا نہ کیا اور بقول شافعی	یہ بعض المتابعین قال لقیتم اناسا من الصحابة
ایسے اختلافات لفظی سے کوئی ڈر نہیں جبکہ	فاجتمعوا فی المعنی واختلفوا علی فی اللفظ فقلت
معنی مقصود محفوظ رہا اسی وجہ سے تخریف نے	ذلک لیضمہ فقال لا بأس بہ ما لم یخل معناه۔
کہا کہ ہم عرب کی قوم احادیث بیان کرنے میں تقدیم و تاخیر	کھاہ الشافعی وقال خذنیفۃ انا قریع عرب لورد
کر لیتے ہیں اور ابن سیرین نے کہا کہ میں ایک حدیث بڑی	الاحادیث فنقدم و نؤخر وقال ابن سیرین کنت
آدینوں سے سننا تھا جس کے معنی تو ایک ہی ہوتے تھے لیکن	اتبع الحدیث من عشرة المعنی واحد واللفظ مختلف
المتابعین اختلاف رہتا تھا۔ فتح المغیش کے ۲۵۰ میرا کہتا ہیں	من کان یروی بالمعنی من التابعین المحسن الشیخ
میں سے حسن اور شعیب اور غنی۔ بشیر روایت بالمعنی کیا کرتے	والنحوی بل قال ابن الصلاح انہ الابی شعیبہ

تھے۔ بلکہ ان اصلاح کا قول ہے کہ اس نے یہی حالت بھی باور
سلف الیٰین کی پکی کہ اکثر وہ ایک معنی کو مختلف الفاظ میں بیان
کرتے تھے کیونکہ ان کے تدریجاً فقط معنی ہوتے تھے نہ لفظ۔
اسی وجہ سے جن رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اگر معنی نہیں تھے تو ہم کوئی
حدیث بیان نہ کر سکتے۔ اور امام نووی کا قول ہے کہ اگر ہم پیرو
کہ کوئی حدیث ہم انہیں الفاظ میں بیان کریں جو سنتے ہیں

بحرف واحد۔ فتح المغنیث ۲۴۵-۲۴۶

تو ہم اس طرح تو ایک حرف ہی روایت نہیں کر سکیں گے۔
اور اقترح بین شیخ سیدھی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ قواعد نحو
کے اثبات میں آنحضرت کے اس کلام سے استدلال کیا جاسکتا
ہے جبکہ ثبوت ہو کہ راوی نے اسے بلفظ مروی روایت کیا
ہے اور یہ ہیبت کم ہے۔ اور یہ چھوٹی چھوٹی حدیثوں میں ہی
وقت سے ہے کیونکہ اکثر حدیثیں بالمعنی مروی ہیں جنکو مجموعاً
اور مولدوں نے قبل از تدوین لے لیا اور انہوں نے ان کو
اپنی عبارات میں لاکر کی زیادتی اور لغت یم وناخیر اور ایک لفظ
کو دوسرے لفظ سے بدل کر دیا۔ اسی وجہ سے تو دیکھتا ہو
کہ ایک ہی حدیث ایک ہی قصہ میں مختلف وجوہ اور مختلف
عبارات میں مروی ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے علی ابن مالک نے
جو قواعد نحو کا اثبات حدیث کے الفاظ سے کیا اور سپر
اس کے تلامذہ نے الکا کیا۔ چہرہ کہ شیخ سیدھی صاحب نے
انہیں فیصلہ کر دیا کہ اشار اور اقوال کی نسبت قواعد نحو سے

و اس کلام سے اللہ علیہ وسلم فیستدل مندرجہ
ثبت انہ قال علی لفظ المروی و ذلک نادرجہ
انما وجد فی الاحادیث القصص علی قلة ایضاً
فان غالب الاحادیث مروی بالمعنی وقد تدل
الاحادیث والمولود قبل تدوینہا فترد ہا
بما دلت الیہم عباراتہم فزادو ان نقصوا وقلو
واخرین وابدلوا الفاظاً بالفاظ وبعثوا تری
الحديث الواحد فی القصص الواحدہ مرویاً
علی اوجہ شتی لعبارات مختلفۃ و من ثم انکر
علی ابن مالک اثباتہ القواعد النحویۃ بالفاظ
الواردة فی الحدیث۔ ثم علم ان الحدیث
اولی واثبت فی الاستدلال من الاصول و
الاقوال الامما ثبت ضعف المروی و الکا فیہ
و اقترح شیخ منین متین للمؤلف

استدلال میں حدیث کے الفاظ ہی اوسے اور اثبات ہیں۔ ان دونوں میں سے پہلے راوی میں ضعف یا شک ہو

ہاں قصہ معراج میں امر بحث طلب جوابی ہے وہ یہ ہے کہ آیا ان انبیاء علیہم السلام کو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے کل موطن میں صورت روحانیہ میں دیکھا یا بصورت جسمانی عنقریب؟
لغات میں ہے کہ دونوں طرح ہر موطن میں دکھائی دینا محتمل ہے بانی طور کہ اول کی روحین بصورت جساد

معراج کے ہر موطن میں
انبیاء صورت روحانیہ
میں برہنہ ہو کر جاتی
صورت میں؟

متشکل ہو گئی ہوں مگر عیسائی کے اول کا اپنے جسد کے ساتھ فروغ ہونا
تا بہت ہے اور یہی مذہب ابن ملک کا مرقا میں ہے۔ لیکن
ابن عباسی ملا شیت اندہ رافع فی جسدہ۔ اہل
وہ قال ابن ملک۔ مرقا

زر قانی میں ہے کہ قرطب کے نزدیک امر تقطوع یہی ہے
کہ وہ اپنے اپنے اجساد کے ساتھ کل موطن میں مری ہوئے
کیونکہ موت عدم محض کا نام نہیں بلکہ ایک حالت سے
دوسری حالت کی طرف انتقال کرنا کا نام موت ہے اور یہ
بالکل ثابت ہو چکا ہے کہ زمین انبیاء کے اجساد کو نہیں
کھاتی اور آنحضرت بیت المقدس میں انبیاء کے مجمع کے
امام بنے جن میں عیسائی ہی تھے اور سب کو قبر میں نہاں
پڑھتے دیکھا اور پھر ان سب کو آسمانوں میں دیکھا جس
سے قطعاً افادہ ہوتا ہے کہ انبیاء کی موت حقیقت ایک
قسم کی غیبت ہے جو ہم اوتلو نہیں دیکھتے باوجودیکہ وہ زندہ
ہیں۔ مگر جبکہ اللہ تعالیٰ ہم پر کراست بخشے وہ اول کو دیکھتا
ہے اور ایک دفعہ زمین پر اور اسی ساعت آسمانوں پر

وفی تذکرۃ القرطبی عن شیخہ الموت لیس بعدہ
محض نہ انا ہوا انتقال حال الی حال وقد صح
ان الارض کا کل اجسادم نہ اجتماع مع الانبیاء
لیلۃ الاسرۃ بیت المقدس وفی السماء وایضاً
قائم الی فی قبرہ واجب بانہ برد السلام علی کل من
لیل علیہ الی غیر فلک مما یحصل عن جملۃ القطع بان
موت الانبیاء انا ہوا یصلح الی ان غیبوا عننا بحیث
کانہم دکان کالو امجدین احیاء واولیاء ہم احد
من نعمنا الامن خصہ اللہ بکرامۃ من الی انہ
کانتا فیہم رتبتہم علی فی قیومہم وین روتہ فی
السماء لان الانبیاء ملحق و مساج یعرفون فیما شاد
اہم رجوع - (زر قانی)

دیکھتے ہیں کوئی محال نہیں کیونکہ انبیاء کی سیرگاہیں بے نہایت ہیں جہاں چاہیں ایک آن میں جا پہنچتے
ہیں اور پھر لوٹ آتے ہیں۔ انتہی۔

طریق دوم

(توفی کے معنی مجزوت کے اور کوئی نہیں)

بقول تمام ائمہ
قرآن کے معنی موت
ہیں اور اس کے ساتھ

حضرت عیسیٰ کے متعلق قرآن کریم میں لفظ

توفی وارد ہے جس کے معنی حقیقی موت اور قبض

روح ہیں۔ اور علاوہ محل منادعہ فیہ کے یہ لفظ تیسری جگہ

قرآن کریم میں لکھا گیا ہے اور ہر ایک جگہ موت اور قبض روح

کے معنوں میں استعمال کیا گیا ہے اور ایک ہی ایسا مقام نہیں

جس میں توفی کا لفظ کسی اور معنی پر استعمال کیا گیا ہو

(ازالہ صلت)

و مصتر و امصر اللہ واللہ خیر لما صیر۔ اذ

قال اللہ یا عیسیٰ انی معک و اذک ما حی انا

الاعراب۔ جزو (۳)

فلما توفیتنی کنت انت الرقیب علیہم وانت علی

کل شیء شعیب۔ ان تعذبہم فانہم عبادک وان

تعفہم فانک انت العزیز الحکیم۔ قال اللہ هذا

یوم ینفع الصادقین صدقہم لہم جنات تجری من

تحتها الانهار۔ اذ۔ مائتہ (۷)

اور جب عرب کے قدیم وجدیہ شعراء و قصاید کا تتبع کیا گیا تو یہ ثابت ہوا کہ جہاں جہاں توفی کے لفظ کا

ذوی الروح سے یعنی انسانوں پر علاقہ ہے اور قال اللہ جل شانہ کو بھیہر یا گیا ہر اوں تمام مقامات میں توفی کے

معنی موت اور قبض روح کے لئے گئے ہیں۔ لغات کی کتابوں میں صراح و قاسوس وغیرہ پر نظر ڈالنے سے

ایسا ہی معلوم ہوا اور اسکے بعد اس طرز نے حدیثوں کی طرف رجوع کیا تا معلوم ہو کہ آنحضرتؐ کو زمانہ میں

صحابہ اور خود آنحضرتؐ اس لفظ کو ذوی الروح کی طرف منسوب کر کے کن کن معنوں میں استعمال کیا سو بس

تحقیقات کے لئے عجیب بڑی محنت کرنی پڑی اور ان تمام کتابوں صحیح بخاری صحیح مسلم ترمذی ابن ماجہ

ابوداؤد۔ نسائی۔ دارمی۔ مسوط۔ شرح السنہ وغیرہ وغیرہ کا صفحہ صفحہ دیکھنے سے معلوم ہوا کہ ان تمام کتابوں

میں جو دخل مشکوٰۃ ہیں تین سو چھیالیس مرتبہ مختلف مقامات میں توفی کا لفظ آیا ہے اور تمام جگہ وہ

الفاظ موت اور قبض روح کے معنی میں ہی آئے ہیں اور شرط کیسا تہہ کہتا ہوں کہ ہر ایک جگہ جو توفی

کا لفظ ان کتابوں کی احادیث میں آیا ہے بجز موت اور قبض روح کے معنی کے اور کوئی معنی نہیں اور

بطور مستقر ان کتابوں سے ثابت ہے کہ بعد بعثت اخیر تک کہی آنحضرتؐ صلعم نے توفی کا لفظ بجز اس معنی

کے استعمال نہیں کیا اور کچھ کہ نہیں کہ استقر ابھی اذکہ یقینیہ ہے ہے اور امام محمدؒ بجز بخاری نے اس

جگہ اپنی صحیح میں ایک لطیف نکتہ کی طرف توجہ دلائی ہے جس سے معلوم ہوا کہ کم سے کم سات ہزار مرتبہ توفی کا

لفظ آنحضرتؐ کو منہ سے بعثت کو بعد اخیر تک لفظ اور ہر ایک کیسی ہی ہوئے سو بخاری کا مثنوی ہو مشکور

ہونا چاہئے۔ انتہی ازالہ ص ۸۸۵

چونکہ قرآنی صاحب نے ایک مسئلہ کو مکتوب عربی کے حصہ ۱۳۳ میں اپنے تمام اباحت و نفوتاً
اور دعاوی عیسائیت کا اصل اصول پھیر لیا ہے اور اسی ایک امر کے اثبات کرنے کیلئے

توفی کو ختمی معنی ہوت
ہیں اور توفیابی کے
اول کار د

اور ہونے کے کنایوں کے سینکڑوں ورق کائے کر دیے۔ لہذا ہم نہایت آسانی کے ساتھ تاریکیوں
توڑ کر پردہ اڑھا دیتے ہیں تاکہ ان کی ساری جعل سازی اور چال بازی معلوم ہو جائے اور اصلی
امر کے انکشاف میں کسی شک و شبہ کو گنجائش نہ رہے۔ اور قبل اس کی کہ ان ہر دو آیات قرآنی کی تفسیر
کر رہے ہیں کہ حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے توفی سے تعلق ہے اول خود لفظ توفی کے معنی باعتبار ان کے

تفت کو بیان کرتے ہیں جن کی زبان میں قرآن مجید نازل ہوا اور وہ بقول ابو جابر
کی تفسیر میں ہے

فلما جہزہ قبیلہ بنی قیس عظیم

اسد ہڈی۔ بعض کثانہ۔ بعض طایہ اور تالان

قبیلہ قریش ہے جو تمام قبایل عرب سے باعتبار زبان

کے اہل عرب اور اخلاقی میں ہی ساتون قبیلہ

معتبر علیہ ہیں اور ان کے ماسوا کے لغت کا کوئی

اعتبار نہیں۔ لہذا حضری کی زبان سے ان کے

باویر شینوں کی زبان سے استدلال نہ کیا گیا

جو دوسری آیتوں کی مجاورت میں سکونت کرتے

ہیں۔ اسی طرح لغت محکم اور لغت خدام سے استدلال

نہ کیا گیا کیونکہ وہ اہل مصر سے مجاورت کرتے ہیں

اور قبیل قحط اور قضاعہ اور عسائین اور یار کے

لغت سے اس لئے استدلال نہ کیا گیا کہ وہ اہل شام

سے مجاور رہتے ہیں اور اکثر ان کے نصاریٰ

ماخذ العربیۃ ست خایلی قیس و تیمہ و اسد و قحط

و بعض کثانہ و بعض طایہ و قریش اجداد العرب لساناً

فی الاقران لانہم المعتقدون فی ماخذ اللسان اطلاقاً

فی شرح التسمیل عن الفارابی و بالجملة لم یؤخذ عن خضر قحط

ولا عن سکن البوادی المجاورین لساناً لایم فلم یؤخذ

عن حم ولا من خدامہ فانہم کالو المجاورین لاصل المصر و قحط

ولا من قضاعہ ولا من عسائین ولا من آیاد المجاورین

لاصل الشام اکثر من نصاریٰ لغویون فی صلوٰۃ

بغیر العربیۃ ولا من تغلب و سواہ المجاورین بالیونان ولا

من بلک المجاورین قحط و الفرس ولا من عد القیس لایم

کالو اسکان البحرین و الحاطین للمہم و الحیث ولا

بخی حنیف و سکن الیمامہ و لا من ثقیف و سکن الطائیہ

لما اظہرہم مجاور لایم المقیمین عنہم۔ و اما الشعراء

میں سربین جو اپنی نماز میں غیر عربی الفاظ سے قراست کرتی
ہیں اور نہ تملب اور مہرہ کو لغت سے جو یونان سے مجاور سعد
رکھتے ہیں اور نہ بکر کے لغت سے جو قبط اور فارس کی مجاور
کہتے ہیں اور نہ عبد القیس کو لغت سے جو سکنین بحرین اور اہل
اور حبشہ سے مخالفت کرتے ہیں اور نہ بنی حنیفہ اور سکنان کایہ
اور ثقیف اور سکنان طائف کو لغت سے اسلئے کہ ان کو ان
لوگوں سے مخالفت ہی جو تجارت کے لئے غیر عربی آکر ان
کے پاس مقیم رہتے ہیں اور نہ شعراء میں سے عرب جاہلیوں سے
امراء القیس اور مخضرمین جن کو دونوں دہشتیں نصیب ہوئیں
اور اسلاموں جو صدر اسلام میں ہوئے جیسے جریر اور فرزدق
وغیرہ کے نظم و شعر سے استدلال کیا اور مولدوں جیسے بشار
اور محدثوں جیسے ابی تمام اور بختری اور متاخرین جیسے شعراء حجاز اور عراق ان تینوں کے نظم و شعر سے بالانفاق
استدلال نہ کیا اور اسی وجہ سے متنبی اور ابی تمام اور بختری کے اشعار میں ان کے دیوانوں کی شرح
میں تخریج کیا گیا اور اسلمی تفصیل سے قواعد نحو کے ثبوت میں استدلال کیا گیا۔ پس ان کے اور مجز
کلام اللہ کے کسی کو قبول کو کلام اللہ کی لغات پر بطور استدلال نہیں نہیں کیا جاتا اور یہی وجہ سے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مرویہ و قواعد نحو کے اثبات میں استدلال کرنا جائز نہ کہا گیا کیونکہ ان
کے حاملین غیر عرب ہوئے۔ اور چونکہ احادیث کی کوئی حدیث ہی بلفظ رسول اللہ صلی علیہ وسلم مروی
نہ ہوئی جبکہ لغت عرب کے اثبات میں استدلال کو طریق پر نہیں کیا جاسکے جیسے کہ طریق اول میں بیان ہوا
حضرت ہ ولی اللہ محمد اللہ البانی رحمہ کے بارے میں آنحضرت
سے اخذ حدیث کی کیفیت میں لکھتے ہیں کہ اُمت محمدیہ نے
آنحضرت سے طرح تلخیص کی۔ ایک تو تلخیصی ظاہر ہے جسکی نقل

بعتمد علیہم نزلوا لفظہم اما جاہلیون کا مفسر
اور مخضرمین الذین ادسوا الدین
وکانوا شعراء فی الجاہلیۃ او اسلام
وکانوا فی صدر الاسلام کجریہ و فرزدق وکن
المولدون کبشار وراہ الحدیثون کابی تمام
والبختری او المتاخرین کمن حدیث بعتمد
من شعراء الحجاز و العراق فلا یستدل بالشعر
ہو لا لاشعارہ۔ بالانفاق و لکن اتزی خطوا
المتنبی و ابی تمام و البختری فی مواقع کثوۃ
کما هو مخرج فی مخرج دو او نیم انتہی
ملخصاً عن شرح المتن المتنبی للمؤلف

واعلم ان تلخیص الامت منہ الشیخ علی رحمہم اجمعین
تلخیص الطاهر کایدات یکن نقل اما متواتر و غیر متواتر
و المتواتر منہ لفظاً کالقرآن العظیم و کذلک لیسیرت
الاحادیث منہا قلیل و اکثر متواتر و کذلک لیسیرت

لفظاً بطریق توازن ہو جیسے قرآن عظیم اور جیسے بہت تہوڑی حدیثیں جن میں سے ایک حدیث جس کے الفاظ یہ ہیں کہ اَنْتُمْ سَنَرُوْکُمْ بِرُکُلِکُمْ کَمَا تَرُوْکُنْ هَذَا الْقُرْآنَ الْحَدِیْثَ۔ پس اس تمام بیان سے واضح ہے کہ قرآن مجید کے الفاظ اطلاق کے لئے اَوْفَی الصَّعَابِ کے لغت سے مستدلال ہو سکتا ہر جن کی زبان میں کسی قسم کا شبہ نہ ہو اور غیر عرب کی احادیث مرویہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے معنی مندوب ہیں وہ لغت قرآن کی کہی غسر نہیں ہو سکتیں۔ پس بقول صاحب محصول کلام اللہ کے معنی سمجھنے کے لئے جیسے کہ نحو صرف کی معرفت واجب ہر اوی طرح لغات عرب کی معرفت واجب اور فرض کفایہ ہے۔ چنانچہ اسی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لُحْنِی لُغَتِ عَرَبِکَ تَعْلَمُ کے لئے امر کیا۔ دیکھو شفا ص ۱۹۰۔ لہذا ہم اولاً لفظ توفی کے اشتقاق صغیر و کبیر اور حسب لغات عرب اؤں کے استعمال کے شواہد بیان کرتے ہیں جو اہل لغات نے اؤں کو اپنی کتابوں میں لکھا۔ پس معلوم کرنا چاہیے توفی کے معنی

عینہ ہائے مجتہد اور مزین میں از روئے استقرار افادہ معنی تمام و کمال میں علی قدر المستطاع کہی قاصر رہا۔ پس وفا کا صیغہ اپنی ہیئت تخصیص کے اعتبار سے کئی معنوں میں متعل ہوا جنکے بعض حسب ذیل ہیں۔

- (۱) قول میں پورا لکھنا۔ چنانچہ لسان العرب میں ہے وَفِی فُلَانٍ اِی تَمَّ لِفُلَانٍ وَلَمْ یُعْذِرْ
- (۲) خَلَقَ مَشْرِیْفٍ اور عالی اور رفیع جیسے ابوبکر نے عرب کے اس قول سے استنباط کیا الزموا لوقای
- الْمَخْلُوقِ الْمَشْرِیْفِ الْعَالِی الرَّفِیْعِ مِنْ قَوْلِهِمْ وَفِی الشَّعْرِ فُحْیٌ اِذَا زَادَ
- (۳) بڑھنا اور زیادہ ہونا جیسے وَفِی الشَّعْرِ فُحْیٌ اِذَا زَادَ یعنی بال بڑھ گئے۔
- (۴) درازی عمر چنانچہ دعا کے وقت کہا جاتا ہے مَا تَ فُلَانٍ وَابْتَ بُو فُلَانِ اِی بَطُولِ عَمْرِ تَعْلَمُ بِذَلِكَ
- اور یہی معنی ابن اعرابی سے منقول ہیں۔

- (۵) بلندی اور بلندی پر چڑھنا محیط محیط میں ہے وَفِی الشَّرَفِ عَنِ الْاَضَى۔ لسان العرب میں ہے
- اِی کَلَّمَ اشْرَفَ عَلٰی مَا مِنْ الْاَرْضِ

شرف میں ہے دان فی علیہ ذی اشرف

(۶) مجازی طور پر حتی موت۔ تاج العروس شرح قاموس ابن ہریرہ ومن الحجاز اذ رکتہ الوفاۃ ای الموت المینۃ وتوفی فلان اذا مات۔

اور یہ سب اپنے معنی کے اعتبار سے اکثر حسیل منون میں مستعمل ہوا :-

باب افعال

(۱) پورا کر کے لینا ایک چیز کا۔ لسان العرب میں ہے اوفی الرجل حقہ ووفاه ایاء بمعنی اكملہ لمع اعطاه وافیاً۔ ووفاه عی۔

باب تفعیل

(۲) پورا کر کے دینا۔ جیسے وفاه ایاء ای اعطاه وافیاً وفی التزنی العزیز ووجد اللہ عند وفاه حسابہ وفوفاه هو منہ واستوفاه لم یبع منه شیئاً۔

باب تفعیل واستفعال

(۱) ایک چیز کو بالتمام پکڑنا۔ لسان العرب میں ہے توفیت المال منہ و استوفیتہ اذا اخذتہ کلہ
(۲) پوری گئی کرنا۔ لسان العرب میں ہے توفیت عدداً القوم اذا عدوتم کلہم۔ ومن فلک تولہ عز وجل اللہ یتوفی الانفس حین موتھا ای لیست فی مدد اجالہم فی الدنیا۔ وقیل لیستوفی تمام عدداً الی یوم القیامۃ و اما توفی النائم فهو استیفاء وقت عطلہ و تمیزہ الی ان نام۔ اور تاج العروس نے اس کی شہادت میں کہا والشد الوعید توفی لمنظوم ما لوبری اوالجری

اِنَّیْ اَیُّ اَلَا ذَمُّ لَکِیُّوْا مِنْ اَحَدٍ اَوْ لَوْ لَقَا تُمْ تَرْکَبُوْنَ فِی الْعَصَا

ای لا تجعلہم تزلزلت تمام عدوتم ولا تستوفی بہم عدوتم

(۳) سوال کرنا۔ لسان العرب میں ہے قال الزجاج فی قولہ تعالیٰ حتی اذا جاءہم رسولنا یتوفونہم ای سالوہم ملائکہ الموت عند المعائنۃ فیعترون عند موتہم انہم کانوا کافرین۔ (اعراف)

(۴) غریب دینا۔ قال الزجاج و یجوز ان یکون حتی اذا جاءہم ملائکہ العذاب یتوفونہم عند ایاہم و هذا کما نقول قد قلت فلا یالعن اب وان لم یمت۔ ودلیل ہذا القول قولہ تعالیٰ و یا یتللموت

من كل مكان وما هو ميت -

(۵) سَلَامًا - جیسے کہ البورس کے کہا

قُلْنَا لَوْ فَاهُ رَسُولُ الْكَرِي

وَدَبَّتِ الْعَيْنَانِ فِي الْجَفْنِ

قرآن مجید البورس کے شری
توفی کے معنی سَلَامًا یا جَزَاءً
نہل تھا اور دخول دینی طرح
بیکس دور درمی ہے۔

اور اسی معنی میں ہے ہو الذی یتوفیکم باللیل ولعلکم ما یرحمکم بالنہا ثم یبعثکم فیہ لیقضی اجل مستحی۔
جمع البجاریں ہے ای بیہکم۔ پس اس آیت کریمہ میں فاعل الدہ ہے اور مفعول ذوی الروح انسان کی معنی
موت ہرگز مقصود نہیں۔ اور اسی طرح آیہ اللہ یتوفی الالفس حین موتھا واللی لم تمت فی منامھا فیکس
المتی قضی علیہا الموت ویرسل الالخری الی اجل مستحی۔ (زمر) اور اس آیت کریمہ نے قطعاً فرق کر دیا کہ
توفی اور چہرے اور موت اور چہرے اور اسی طرح تین ایک تیسری چیز ہے۔

(۶) مجازاً میت پر پورا تحقق موت۔ چنانچہ تاج العروس میں ہے ومن المجاز اذا مکنه الوفاة ای الموت
والنیتہ۔ وتوفی فلان اذا مات۔ وتوفاه اللہ عز وجل اذا قبض لنفسہ۔ وفي الصحاح روحہ۔
یعنی توفی کا اطلاق اور شخص پر مجازاً بمعنی موت ہونا ہے جس کی موت متحقق ہوگئی ہو اور اس کا
نفس قبض ہو چکا ہو۔ اور مجمع البجاریں ہے وقد یکون الوفاة قبضاً لیس بموت۔ چنانچہ سی
معنی سورہ النعام اور زمر کی آیات سے ظاہر ہیں کہ قبض نفس تلزم موت نہیں

توفی کے معنی استیفاً و زمر (۷) معنی استیفاً و زمر جیسے مجمع البجاریں ہے متوفیک ای مستوفیک کو تک فی
حدیث نبوی میں

الادب۔ تکملہ مجمع البجاریں ہے توفی اعباء الذین اکلوا من الشاة ظاہر لا یدلہا
ما روی اندہ لم یصب احد انہم شئ۔ پس اس حدیث میں توفی کے معنی موت نہیں بلکہ اکمال عمر ہے۔
پس ان تمام ثواب سے ظاہر ہے کہ مادہ و توفی اپنی ہیئت شخیصہ اور صغیرہ کے ساتھ کہی توفیات عرب
میں درازی عمر کے معنی میں متعل ہوا اور کہی ہندی اور بلندی پر چڑھنے کے معنی میں اور کہی پورا گئے
اور پورا لینے اور پورا دینے اور کہی اکمال عمر اور تمام مدت کے معنی میں اور کہی مجر و سوال اور مجر و عذاب کے
معنی میں اور کہی مجر قبض اور تمام اخذ کے معنی میں اور کہی سَلَامًا اور کہی مجازاً معنی موت میں اور کہی
رفع بلا موت کے معنی میں چنانچہ ان ایسی ایضاً معنی کی طرف امام فخر الدین الرازی نے اپنی تفسیر میں صحت کی نسبت

کر کے کہا کہ توفی کے حقیقی معنی تو ایک شے کا پورا کپڑا ہونا ہے اور اس لفظ کا استعمال حق تعالیٰ نے اس مقام پر اسلئے کیا تاکہ جن لوگوں کے دل میں یہ خطرہ گذرے کہ مرفوع فقط روح ہوئی نہ جسم سمیت اوکو معلوم ہو جائے کہ حضرت عیسیٰ بن ماریہ یعنی روح مع جسم مرفوع ہوئی اور اس کی صحت پر دوسری آیت پیش کی یعنی و ما یضربک من شیء اور بصورت جواب و سوال کہا کہ اگر توفی یہ ہے کہ اس صورت میں توفی عین ارفع ہو جانے سے تکرار لازم آئے گا تو ہم اس کے جواب میں کہیں گے کہ انی متوفیک اصول توفی پر دلالت کرتا ہے اور توفی ایک معنی جس سے جسکے تحت میں کئی انواع ہیں۔ بعض توفی موت

انی متوفیک۔ التوفی اخذ السعی و اقیاما علم اللہ ان من الناس من یخطر بباله ان الذی رخص الله روحه لا یجسد و ذکر هذا الکلام لبدل علی ان علیہ الصلوٰۃ والسلام رفع یتماہد الی السماء بروح بحسبہ و بدل علی صحۃ هذا التاویل قوله تعالیٰ و ما یضربک من شیء فان فی فعلی هذا الوجه کان التوفی عین الیہ فیصیر قوله و رافعک الی تکمل ازلنا قوله انی متوفیک بدل علی اصول التوفی و هو جنس تحتہ انواع بعضها بالموت و بعضها بالاصعاد الی السماء فلما قال لجدک رافعک الی مکان هذا التینا للرفع و لم یکن تکملاً۔ تفسیر کبیر۔ و قال ابن جریر توفیہ جکے تحت میں کئی انواع ہیں۔ بعض توفی موت

حوالہ۔ ابن کثیر۔

سے ہوتی ہے اور بعض آسمان پر اڑھایا جانے سے اور جب اس توفی کے بعد رافعک کہا تو توفی اپنی نوعی معنی میں متعین ہو گیا اور تکرار جانا رہا اور ابن جریر نے تفسیر کر دی کہ توفی عیسے کی رفع ہے۔

اور طرہ ام یہ ہے کہ قادیانی صاحب نے براہین احمدیہ ص ۱۹ میں توفی کے معنی اپنی الہامی عبارت میں موت نہ لکھے بلکہ لکھا کہ انی متوفیک میں تجھ کو پوری نعمت دے گا اور اپنی طرف اٹھاؤں گا اور ص ۲۵ میں اسی توفی کے معنی الہامی عبارت میں لیون لکھے یا عیسیٰ انی متوفیک و رافعک الی یعنی اے عیسیٰ میں تجھے کامل جزئیوں کا اور اپنی طرف اٹھاؤں گا۔ یعنی رفع درجہ کروں گا یا وفات دون کا اور دنیا سے اپنی طرف اٹھاؤں گا۔ گویا یہ ہے کہ قبل اس قادیانی صاحب ہی کتاب کے ۱۹۷۴ اور ص ۲۵ میں حضرت مسیح علیہ السلام کے دوبارہ اس دنیا میں تشریف لانے اور نہایت جلال کے ساتھ دنیا پر اترنے کا الہامی وعدہ تحریر کر چکے ہیں جو ہم نے قبل ازین نقل

توفی کے معنی توفی کے الہامی عبارت میں موت نہ لکھے بلکہ لکھا کہ انی متوفیک میں تجھ کو پوری نعمت دے گا اور اپنی طرف اٹھاؤں گا اور ص ۲۵ میں اسی توفی کے معنی الہامی عبارت میں لیون لکھے یا عیسیٰ انی متوفیک و رافعک الی یعنی اے عیسیٰ میں تجھے کامل جزئیوں کا اور اپنی طرف اٹھاؤں گا۔

کتابین نقل کر دیا ہے۔ پس جبکہ خود ان کے بیانات اور الہامات میں تناقض اور کج دعویٰ کی تکذیب علی رؤس الاشهاد کر رہا ہے تو اب ہمیں ضرورت نہیں رہی کہ اس حرف سیاہ کیلئے اپنے قلم کو آلودہ کریں مگر مقام حیرت اور ان کا بیہ عویٰ ہے جو جنہوں نے قرآن کریم کی طرف نسبت کر کے کہا کہ یہ لفظ توفی بتیس سال جگہ قرآن کریم میں لکھا گیا ہے اور ہر ایک جگہ موت اور قبض روح کے معنوں میں استعمال کیا گیا ہے۔ اور ایک بھی ایسا مقام نہیں جس میں توفی کا لفظ کسی اور معنی پر استعمال کیا گیا ہو اور ایسا ہی عرب کے قدیم جدید اشعار و قصاید کا نتیجہ کیا گیا تو یہ ثابت ہوا کہ جہاں جہاں توفی کے لفظ کا ذوی الروح سے معنی ان لوگوں سے تعلق ہے اور قابل اللہ جل شانہ ٹھہرایا گیا ہے ایسا ہی لغات کی کتابوں میں صراح و ناموس وغیرہ پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوا۔ اور ایسا ہی صحاح ستہ کے علاوہ اور کتابوں کے صفحات کی پڑوس سے معلوم ہوا۔ حالانکہ ہم قرآن و سنت کے الفاظ سے اور نیز کتب اُخت کو بیانات سے ثابت کر چکے ہیں کہ توفی کے حقیقی معنی موت نہیں ہیں بلکہ توفی کے یہ معنی قرینہ قطعی کے موجود ہونیکے وقت مراد ہوتے ہیں اور تحقق الموت اشخاص پر اس کا اطلاق کیا جاتا ہے تاکہ ارواح کی بقا پر ظالمات کرے اور اتنی کم کا اطلاق احادیث کی کتابوں میں تحقق الموت اشخاص پر ہوا۔ معذرا سورہ انعام اور سورہ زمر کی ہر دو آیات جن میں قابل اللہ جل شانہ ہے اور مفعول ذوی الروح شاہد عادل ہیں کہ توفی کے معنی موت نہیں بلکہ اخذ اور استیفا ہیں۔ کیونکہ آخر الذکر آیت کریمہ میں فعل توفی کا تعلق و ذوی النفس کے ساتھ ہوا ہے۔ پس اگر توفی کے معنی موت ہوں تو اس سے نفوس اور ارواح کی موت لازم آئیگی جو بالکل مصادم اور منافی ضرورت ہے۔ کیونکہ روحوں کا ابدی ہونا اس شریع سے ثابت ہے اور اسی پر مشر و نشر اور نار و جنت کی ستر و جزا کا دار و مدار ہے۔ ہاں لفظ موت جو النفس کی طرف مضاف ہو مضمین ل و ان کیلئے موجب تباہ ہے مگر یاد رکھنا چاہئے کہ یہ لفظ اس مقام پر صرف اپنے اصطلاحی اور عرفی اور رسمی معنی ہدم و طن مالوف اور تخریب بنام ہے عمومی میں شامل ہے نہ کہ ذات النفس کو تخریب اور ہدم پر دلالت کرتا ہے۔ چنانچہ ہمارے ہر ساری کتاب کی صداقت حضرت بن عباس وغیرہ رضی اللہ عنہم کے قول سے

عن ابن عباس رضی عنہما
شعل مثل شعل الشمس نفس صحی اتی بقتل

تقویت پاتی ہے جو بیضاوی اور حازن وغیرہ میں منقول ہے

کہ ابن آدم میں ایک نفس اور ایک روح ہے اور ان میں شعلہ آفتاب کی طرح تعلق مشاعی ہے۔ پس نفس وہ ہے جس سے عقل اور تہجد حاصل ہے اور روح وہ ہے جس سے تنفس اور حرکت ہوتا ہے۔ پس آدمی جب سوتا ہے اس وقت اللہ تعالیٰ اس کے نفس کو قبض کر لیتا ہے اور اس کی روح کو قبض نہیں کرتا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نیند کے وقت روح بدن سے نکل جاتی ہے اور اس کی شعلہ جسم میں باقی رہتی ہے اور سیسہ خواب دیکھتا ہے اور جس وقت کہ نیند سے ہوشیار ہوتا ہے تو روح ایک غلطہ سے یہی کم میں سرعت کے ساتھ عود کر آتی ہے۔ اور سوئے ہوئے کا نفس جو شے کہ آسمانوں میں دیکھتا ہے وہ سچا خواب ہے اور جو رسال بعد دیکھتا ہے وہ سچا شیطان کی تلقین ہونے سے سچائی نہیں رہتی۔ اور

والتین والروح حی الی بقا النفس المتحرک فاذا نال العید قبض الله نفسه ولم یقبض روحه عن علی رضی اللہ عنہ قال یخرج الروح عند النوم ویبقى شعاعها فی الجسد فبذلک یرى الرؤیا فاذا اقبلت من النوم عاد الروح الی جسدک باسرع من لحظة وعند ما دات نفس المنام فی السماء ففی الرؤیا الصلوۃ وما لای بعد بالرسال فیقلعها امشیا فی فی کاذبة عن سعید بن جبیر ان الدواعی الحیاء والارواح الاموات تلحق فی المنام فیتعارف منها ما شاء الله ان یتعارف فیہمک الی قضی علیہا الموت ویسل الاخری الی اجسادہا الی انقضاء مدۃ حیاتہا۔ (خازن - مدارک - بیضاوی)

سعید بن جبیر کا قول ہے کہ نیند میں زندوں اور مردوں کی روہیں باہم ملاقات کرتی ہیں اور شہیدیت ابتری اور ان میں پچان ہوتی ہے اور سوت والی روح عود نہیں کرتی اور نیند والی روح اپنے بدن کی طرف واپس آ جاتی ہے یہاں تک کہ اس کی تربت حیات ختم نہ ہو۔

اور اگر ان معانی کو جن میں توفی کا استعمال لسان العرب میں ہوا زیر نظر کہہ کر کلام اللہ کے اوتقائیوں مقامات میں ذرا ہی غور کیا جاوے تو روشن دلوں پر ظاہر ہو جائیگا کہ ان مقامات میں لفظ توفی ان معانی کو ہم آغوش کر کے لئے بالکل مادیہ ہے۔ مثلاً سورہ نسا میں توفی ہے الموت ظاہر ہے کہ یہاں توفی کے معنی موت نہیں۔ بیضاوی میں ہے ای لیتوفی امر واحسن الموت۔ پس یہاں توفی معنی استیعاب ہوئی۔ اور اسی طرح سورہ آل عمران میں وتوفانا مع الابرار۔ بیضاوی میں ہے

قرآن کریم کی متعدد آیات میں توفی کے معنی توفی

ای مخصوصین لصحبہم معہ فی ذلک یوم - پس یہاں توفی کے معنی عملاً موت نہیں بلکہ کشتی اور شہار کے معنی خرابی ہیں۔ یعنی اللہ کے یا کرنا والے بندے بروقت اللہ سے دعائیں مانگتے ہیں اور رب ہمو پاک لوگوں کی صحبت میں رکھ اور انہیں کو ذمہ دین محسوب کرے اور ایسا ہی ان الذین توفینہم الملائکہ - بیضاوی ہیں و قرعہ توفیہم علی مضایع و قیت بمعنی ان اللہ توفی الملائکہ انفسہم فیتوفیہا ای میکہم من استیفا لہا فیتوفیہا - پس یہاں ہی توفی بمعنی استیفا ہے۔ اور ایسا ہی سورہ یوسف میں حضرت یوسف کا دعا مانگنا توفی مسلماً بالحق بالصلحین - بیضاوی میں ہے ای اقبضتی پس قبول بیضاوی یہاں توفی بمعنی قبض ہے۔ لیکن معنی استیفا و عمر بھی بالکل مطابق ہیں۔ اور ایسا ہی دوسری آیات میں لفظ توفی ہرگز معنی موت میں حقیقی طور سے منصوص نہیں ہے۔ اور شعر اوجاہیت جیسے منظور و بری اور ابی نواس کے محاورات میں بھی ثابت کر دیا کہ توفی معنی موت کے لئے موعود نہیں۔ اور ایک حدیث میں جب کو صاحب تکلمہ مجمع البحار نے نقل کیا ہے توفی بمعنی موت متعل نہ ہوئی بلکہ بمعنی اکمال عمر متعل ہوئی۔ اور یہ توفیہم بسط کے ساتھ ثابت کر چکے ہیں کہ بہت کم اور محدود چند احادیث ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ میں مروی ہوئیں پس اول قادیانی صاحب کو لازم ہے کہ اس کے علماء کو قول سے ثابت کریں کہ جن احادیث میں لفظ توفی متعل ہوا وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جن مبارک لفظ ہوا لفظ ہے اور یہ کہ ان راویوں نے جو کہ عرب تہذیب بلکہ عجمی جیسے امام بخاری اور مسلم اور ترمذی اور ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور دارقطنی اور حاکم اور بیہقی انہوں نے اپنی احادیث میں ان الفاظ کو بالمعنی روایت نہیں کیا اور سب سے زیادہ تراجم یہ سوال ہے کہ کیا انہوں نے توفی کا اطلاق ان احادیث میں اولن اشخاص پر نہ کیا جنہر کہ موت کا اتنا متحقق الوقوع ہو چکا تھا یا اولن اشخاص پر کیا جو ابھی زندہ تھے اور مزبور تھے مگر قادیانی صاحب کی یہی ثابت نہ کر سکیں کہ اس کا اطلاق ان احادیث میں اولن اشخاص پر ہوا ہے جن پر ابھی موت وارد نہ ہوئی تھی۔ اور عجیب ہے کہ قادیانی صاحب نے چالیس ہزار لغت عرب کی تعلیم ہونے پر ہی کوئی ایک جاہلیت کا شعر ہی اپنے دعوے کو ثبوت میں پیش نہ کیا اور لغت کی مشہور کتاب ابن حنی تاج العروس اور لسان العرب اور محیط النجیہ اور مجمع البحار کیونکہ لفظ انذار ہو گئیں؟ اور ابونواس اور منظور و بری کے

اشعار وہ کیسے بہول گئے؟ اور کیوں الہام آپہ نے اون کی تائید نہ کی۔ پس اہل بصارت پر ہرگز ان بیانیات سے واضح ہے کہ قادیانی صاحب کا استقرار کا دعویٰ یہی ایسا ہی بیچ و بچ ہے جسے لگاؤن کا دعویٰ دینی اور قادیانی صاحب نے علاوہ اس کو اس لطیف نکتہ کا پتہ نہ دیا کہ امام بخاری نے کہا ان اور کس موقع پر توجہ دلائی ہے کہ کم سے کم سات ہزار مرتبہ توفی کا لفظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ سے بعثت کی بعد ایضاً عزتک لکھا ہے اور ہر ایک کے حقیقی معنی قبض روح اور موت تھی۔ مان ہمارا استقرار قادیانی صاحب کے بیانات اور دعویٰ کو ثوابت کر رہا ہے اور علماء اُمت کا بیان کہ بخیر چند احادیث کے کوئی حدیث ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لفظ میں مروی ہونا قطعی طور سے ثابت نہیں ان کو ٹھٹھا رہا ہے۔ کاش کہ قادیانی صاحب آپ اس وجہ کی کم علمی کو نہ نظر بکھر کر درگیاں کر لیتے اور ان امام بخاری جیسے عظیم علماء ملت کی طروت جھوٹی نسبت نہ کرتے۔ لیکن اس میں شک نہیں کہ امام بخاری نے کتاب التفسیر میں سورہ مائدہ کی آیت وَاِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اَنَا كُفٍ يَصْبِغُنِي فَاسْتَقْبَالِ الْجَنِّ لِيَقُولَ وَاِذْ هَمُّنَا صِلَاكُمُ سَاحِرٍ كَرَّكَ لَبَدَّ سُوْرَةِ اَلْاَعْرَانِ كَ لَفْظِ مَتَوَفَّيْكَ كِ لَفْظِ فَرَقَظْ اِي وَتَدَر

امام بخاری کا مذہب کہ عیسیٰ بن مریمؑ کو نبی نہیں مانتے

الفاظ میں بیان کر چکی کہ وقال ابن عباس متوفیک حیثک۔ مگر اس جو ثابت نہیں ہوتا کہ امام بخاری کا بھی یہی مذہب ہے کہ اس بیت میں توفی کے معنی موت ہیں اور کیونکر ہو سکتا ہے۔ حالانکہ اصحاب روایت کی توفی فقط روایت کے اس سے گہرا بیان کرتا ہے جو ان کو ملا۔ اور اس روایت کے بیان پر وہ روایت ہرگز صحابہ روایت کا مذہب نہیں بن سکتی جب تک کہ اصحاب روایت خود اس کی نسبت اپنا مذہب ہونا بیان نہ کریں اور اگر ایسا ہی مان لیا جاوے جیسے کہ قادیانی صاحب کا دعویٰ ہے تو لیجئے امام بخاری نے کتاب الانبیاء میں ایک باب بعنوان باب نزول عیسیٰ بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم مرتب کیا ہے جس میں ایک حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے مرفوعاً اس طرح نقل کی ہے کہ فرمایا:

قال رسول الله ﷺ والذی فیہ یبدع لیوشک ان یمنزل فیکم ابن مریم حکماء لا فیکل البصلیب۔ اذ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس ذات کی قسم کہ جسے

ثم یقول ابوہریرۃ و اقرؤ ان شتم و ان علی اهل الکتاب الذل یومنون بہ قیل موتہ ویوم الذین انذروا علیہم

ماتھیں میری جان ہے بالضرورت سب ہی ابن مریم تم میں بصورت حاکم عادل اور ترین گئے۔ پھر ابو ہریرہؓ نے

اپنی طرف سے یہ آیت بطریق شہادت پیش کی کہ کوئی اس کتاب
 نہیں مگر یہ کہ وہ ابن مریم پر ضرور ایمان لائیگا قبل اس کے کہ ابن
 مریم فوت ہو جائے اور قیامت کے دن اون پر گواہی دیگا۔ اور
 دوسری حدیث یوں نقل کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اس وقت تمہاری کیا کیفیت ہوگی جبکہ ابن مریم
 تم میں اور لگیا اور امام تمہارا تہمین میں سے ہوگا۔ اور احمد اور مسلم نے ہر روایت جابر مرفوعاً روایت
 کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں
 امامت کرے گا یعنی کہیگا نہیں تمہارے ہی بعض تم پر اسیر ہیں اور یہ فقط اس امت کی بزرگی اور حرمت کو
 باعث کہیں گے۔ پس اس باب کا عنوان اور عنوان ہر دو صاف بتلا رہے ہیں کہ امام بخاری کا مذہب
 صحیح یہی ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ فوت نہیں ہوئے اور وہ دوبارہ آسمان سے اتریں گے اور ابن عباس کا
 قول فقط حسب منصب روایت نقل کر دیا ہے کیونکہ دوسری کتب صحاح جیسے صحیح نسائی اور اس کے علاوہ

ابن عباس کا مذہب ہے
 عیسیٰ اپنی غصہ پر چڑھ کر
 ابن ابی حاتم اور ابن مردودہ سے اپنی ترجمہ
 میں حضرت ابن عباس سے حضرت عیسیٰ بن مریم
 کا زندہ آسمان پر اوٹھایا جانا ثابت ہے اور شیخ سیوطی رحمۃ اللہ
 علیہ نے درمنثور کی جلد دوم ص ۳۱۷ میں بسند صحیح کعب بن زید
 عنہ سے نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ نبی اللہ چرکہ اس کی
 تکذیب کرنے والے زیادہ ہو گئے وہی صحیحی کہ الی متوفیک و
 رافعک الی والی سابعک علی الاعور والدجال فتقتله ثم تعیش
 بعد ذلک اربع و عشرين سنة ثم یتذک میتة الحی۔ اہ یعنی عیسیٰ میں تجھے اپنی طرف اونٹاؤں گا
 اور غریب دجال کو رکھ کر پھینک دوں گا پھر تیرا اس کو قتل کر کے چوبیس برس تک زندہ رہیگا
 اور پھر تجھے اسی طرح موت دوں گا جس طرح زندہ لوگ مرے ہیں اور مطر و راق نے کہا

ابن عباس کا مذہب ہے
 عیسیٰ اپنی غصہ پر چڑھ کر
 ابن ابی حاتم اور ابن مردودہ سے اپنی ترجمہ
 میں حضرت ابن عباس سے حضرت عیسیٰ بن مریم
 کا زندہ آسمان پر اوٹھایا جانا ثابت ہے اور شیخ سیوطی رحمۃ اللہ
 علیہ نے درمنثور کی جلد دوم ص ۳۱۷ میں بسند صحیح کعب بن زید
 عنہ سے نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ نبی اللہ چرکہ اس کی
 تکذیب کرنے والے زیادہ ہو گئے وہی صحیحی کہ الی متوفیک و
 رافعک الی والی سابعک علی الاعور والدجال فتقتله ثم تعیش
 بعد ذلک اربع و عشرين سنة ثم یتذک میتة الحی۔ اہ یعنی عیسیٰ میں تجھے اپنی طرف اونٹاؤں گا
 اور غریب دجال کو رکھ کر پھینک دوں گا پھر تیرا اس کو قتل کر کے چوبیس برس تک زندہ رہیگا
 اور پھر تجھے اسی طرح موت دوں گا جس طرح زندہ لوگ مرے ہیں اور مطر و راق نے کہا

ابن عباس کا مذہب ہے
 عیسیٰ اپنی غصہ پر چڑھ کر
 ابن ابی حاتم اور ابن مردودہ سے اپنی ترجمہ
 میں حضرت ابن عباس سے حضرت عیسیٰ بن مریم
 کا زندہ آسمان پر اوٹھایا جانا ثابت ہے اور شیخ سیوطی رحمۃ اللہ
 علیہ نے درمنثور کی جلد دوم ص ۳۱۷ میں بسند صحیح کعب بن زید
 عنہ سے نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ نبی اللہ چرکہ اس کی
 تکذیب کرنے والے زیادہ ہو گئے وہی صحیحی کہ الی متوفیک و
 رافعک الی والی سابعک علی الاعور والدجال فتقتله ثم تعیش
 بعد ذلک اربع و عشرين سنة ثم یتذک میتة الحی۔ اہ یعنی عیسیٰ میں تجھے اپنی طرف اونٹاؤں گا
 اور غریب دجال کو رکھ کر پھینک دوں گا پھر تیرا اس کو قتل کر کے چوبیس برس تک زندہ رہیگا
 اور پھر تجھے اسی طرح موت دوں گا جس طرح زندہ لوگ مرے ہیں اور مطر و راق نے کہا

کہ مستوفیک میں وفات موت نہیں ہے اور ہم دعویٰ کرتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی مذہب ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ کے لئے لفظ مستوفیک میں موت مقصود نہیں۔ اسی وجہ سے انہوں نے ایک باب کتاب الانبیاء و العجوان باب نزول عیسیٰ ابن مریم صلی اللہ علیہ وسلم مرتب کر کے ایسی مہبات میں دو احادیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معنون فرمائیں جن سے نہ فقط اول کا نزول ثابت ہوتا ہے بلکہ حضرت عیسیٰ کی حیات بوجہ اتم اور اس بارہ میں آیت قرآنی کی تفسیر اس اولوالعزم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و استنباط سے معلوم ہوتی ہے جبکہ دامان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علوم نبوت سے بلا کر کیا اور اسی وجہ سے انہوں نے اپنی طرف سے اس لفظ کے معنی میں تو لغزش نہ کیا بلکہ اس سے زیادہ مزاحم اور موسوم الفاظ کی تفسیر کی طرف توجہ فرمائی جبکہ قادیانی صاحب نے بوجہ خود غرضی سباق سے آنکھ بند کر کے اپنی دستاویز بنائی اور کہا کہ ”سجملہ اقادات بخاری جس کا ہمین شک کرنا چاہئے ایک ہیہ ہے کہ انہوں نے مسیح بن مریم کے وفات کو بارہ میں ایک قطعی فیصلہ الیہ دیدیا ہے کہ جس سے بزرگتر متصور نہیں اور وہ یہ ہے کہ امام بخاری نے اپنی صحیح میں اسی غرض سے آیہ کریمہ فلما لاقی فیتنی صکت ابنہ القریہ علیہم کو کتاب تفسیر میں لایا تاکہ لوگوں پر ظاہر کرے کہ لفظ کی صحیح تفسیر وہی ہے جس کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ فرماتے ہیں حتیٰ ما رویا اور وفات دیدی اور حدیث یہ ہے ”عن ابن عباس یجاء جلال من امتی فیوخذ بهم ذات الشمال فاقول یا رب احيانی فیتقال انک لا تدیری ما بعد ثوابک فاقول کما قال العبد الصالح وکنت علیہم شہید اما دمت فیہم فلما لاقی فیتنی کنت انت القریہ علیہم۔ بخاری ۶۲۵“ پس اس حدیث میں آنحضرت ﷺ نے اپنے اور مسیح ابن مریم کے قصہ کو ایک ہی رنگ کا قصہ قرار دیکر وہی لفظ فلما لاقی فیتنی اپنے حق میں استعمال فرمایا جو عیسیٰ ابن مریم نے اپنے حق میں کہا اور ظاہر ہے کہ مدعیہ سنوڑ میں آنحضرت کا مزار شریف موجود ہے اور اس سے بکلی منکشف ہو گیا کہ دونوں برابر طور پر اشرافیت فلما لاقی فیتنی سے مستثنا نہیں۔ نتیجی المختصاً۔ ازالہ ۸۹“

پس امام بخاری نے ایسے ہی ایہام اور ابہام کے دفع کرنے کے لئے اس حدیث کو قبل از بیان بیان کر دیا کہ اس آیت کریمہ میں مسیح ابن مریم کے حق میں اور نہ ہی لفظ فاقول اللہ معنی

امام بخاری کا مذہب کہ
اقول اللہ میں ادھر
صدیق لاؤ بھی تم کو

<p>بقول سے اور لفظ آذ صا یعنی زایہ ہے یعنی امام بخاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی قوت اجتہاد پر سے اپنا مذہب اس آیت کریمہ اور اس قصہ حدیث کے متعلق بیان کر دیا کہ یہ سارا تفسیر اور کل سوال و جواب قیاس کے ذریعہ ہوگا اور کلمہ آذ نے یہاں یعنی ماضی میں اپنا کوئی مخالف اثر نہ کیا جیسے کہ قادیانی صاحب نے اپنے متعدد رسائل میں زعم کر لیا ہے کہ یہاں بھی کا صیغہ کلمہ آذ کے آنے سے معنی مضیت میں منصوص ہو گیا اور جس نے کہ یہاں ماضی کو بمعنی مضایع کہا اس کو غالمین اور کاذبین میں سے</p>	<p>فرمے ان لفظ قال فی قولہ واذا قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم ائت قلت بمعنی یقول لان اللہ تعالیٰ انما یقول هذا القول فی یوم البعث لربنا للنصارى قوله اذہملا ای ذلیقہ لان اذ بمعنی ہنہ المراد بہ المستقبل (تسطلاتی)</p>
<p>ہونے کی نسبت اپنے مکتوب عربی کے ص ۱۳ میں کی۔ پس اوں کے زعم فاسد میں اوں کے مستند امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا ذب اور ظلم ہون گے جنہوں نے اپنی کتاب بخاری میں تصریح کر دی کہ یہ سارا واقعہ قیامت کے دن ہوگا اور ماضی یہاں بمعنی مستقبل ہے اور لفظ آذ صا ہے۔</p>	<p>فان الصیغۃ تدل علی الزمان الماضي ان الصیغۃ ہنہ کا لفاظی ثم انکنت لا تفسی حکم الصیغۃ محض الماضي بمنہیل الحدیث فہذا ظلم منک من امثالک کہوں فی هذا البیانت</p>
<p>زیادہ کا آنا اس معنی سے نہیں کہ وہ اپنے معنی کے افادہ میں قاصر ہیں بلکہ وہ محضات بلع کی طرح سوکھات اور محضات ہیں اور اول کے ہونے سے معنی میں کوئی کمی نہیں ہوتی۔ اور ستر اس میں یہ ہے اگر ان کا مفاد حقیقت ان کے اپنے معنی نہیں بلکہ ان کی وضع اس لئے ہے کہ غیر کے ساتھ مذکور ہونے سے اس کے معنی میں وثاقت اور قوت پیدا کر دیں۔ اور اگر کلمہ آذ کی طرح کلمہ آذ نے ہی کلام اللہ کی دوری آیات جیسے ول یقری اذ فرغوا یعنی اذ فرغوا۔ اور جیسے قول راجز</p>	<p>لفظ اذ ارضی بھئی مستقبل کا کوئی محقق بہینا دی اور متن میں ہے کہ کلام اللہ میں حرف زیادہ کا آنا اس معنی سے نہیں کہ وہ اپنے معنی کے افادہ میں قاصر ہیں بلکہ وہ محضات بلع کی طرح سوکھات اور محضات ہیں اور اول کے ہونے سے معنی میں کوئی کمی نہیں ہوتی۔ اور ستر اس میں یہ ہے اگر ان کا مفاد حقیقت ان کے اپنے معنی نہیں بلکہ ان کی وضع اس لئے ہے کہ غیر کے ساتھ مذکور ہونے سے اس کے معنی میں وثاقت اور قوت پیدا کر دیں۔ اور اگر کلمہ آذ کی طرح کلمہ آذ نے ہی کلام اللہ کی دوری آیات جیسے ول یقری اذ فرغوا یعنی اذ فرغوا۔ اور جیسے قول راجز</p>
<p>ثم جنک اللہ عنی اذ جنرا جنات عدن فی السموات العلوی</p>	<p>من بقول خازن معنی استقبال کا افادہ کیا نیکم لیس کا ستر اور اس کا اصل قول قواعد نحو کے مطابق</p>

جیسے کہ متن متین وغیر میں ہے بہرہ ہے کہ جب سی ایس امر مستقبل کا اخبار منظور ہو جس کے آئندہ وقوع

کے لئے افادہ قطع مقصود ہو تو وہ امر صبیحہ ماضی کے ساتھ الماضی یعنی المستقبل اذا اخر به عن مستقبل مع قصد القطع

بیان کیا جاتا ہے۔ اور اگر زیادہ نزوات اور قوت کے ساتھ بقوعہ کقولہ نادی و نادی اصحاب الجنتہ و سید المذین -

اس معنی کا افادہ مقصود ہو تو کلمہ اذ کی طرح حرف ہو کہ اوپر کے ساتھ (متن متین و شرحہ المؤلف)

استعمال کیا جاتا ہے۔ چنانچہ اسی وجہ سے سورہ مائدہ کی اس آیت میں صبیحہ ماضی حرف اذ کے ساتھ

استعمال کیا گیا۔ اور اس امر کی دلیل کہ یہ واقعہ قیامت کے دن وقوع میں آئیگا خود اسی آیت کے بعد الدن

ضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ اوں سے کسی نے قنا لینی کا حلقہ

پوچھا کہ اس آیت کا قصہ کب ہوگا؟ تو کہا کہ قیامت کے دن کیا تو نہیں دیکھتا کہ خدا خود فرماتا ہے کہ یہ تمام باتیں نہایت دن ہوئے

اویں دن ہوں گی جس میں سچوں کو سچائی نفع دیگی یعنی قیامت کے دن۔ اور اسی معنی کے اصح ہوئی نسبت خروج عبدالرزاق وابن جریر وابن ابی حاتم عن قتادہ بنی غزاف

امام فخر الدین رازی اور بخاری نے اپنی تفسیر میں صراحت أنت قلت الناس اذ منی بکون ذک قال یوم القیامۃ

کی اور کہا کہ ناذ قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم کا عطفت اذ قال اللہ الاروی اند یقول ہذا یوم یخرج الصادقین صلی اللہ علیہ وسلم

یا عیسیٰ ابن مریم اذ کفر نعمتی علیک پر ہے۔ جو بقول رضی اللہ عنہ ایم جمع اللہ الرسل فیقول ما اذا جنتہم قالوا لا

و کثافت یہ صحیح کا بدل اور بطریق نادی اصحاب الجنتہ بمعنی مستقبل علم انما کانست علیہ العیوب اذ قال اللہ یا عیسیٰ

ہے۔ پس اس آیت کا مقدم اور مؤخر دونوں میں معنی کے لئے ہو کہ میں کہ ان تمام جواب و سوال کا وقوع ابن مریم اذ کفر نعمتی علیک و لکنک بدل من یوم

قیامت کے دن ہوگا نہ کہ اس کے قبل ہو چکا جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم ہے اور اسی بنائے فاسد پر جمع و کثافت طریقہ نادی اصحاب الجنتہ بضم کثافت

اومحون نے بخاری کی حدیث ابن عباس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد یعنی عیسیٰ صلی اللہ علیہ

علیہ کا قول بلفظ ماضی حکایت فرمائی ہے یہ اعتقاد کر لیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دنوں برابر طور پر اترتے تھے

سے متناظر ہو گئے ہیں اور یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں توفیق کی تفسیر مار دیا اور وفات دہری اشارہ

فرمائی جس سے کھلی منکشف ہو گیا کہ سچ ابن مریم ہی وفات پا گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی وفات پا گئے۔

حالانکہ خود ہی حدیث بتلا رہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس حدیث کے ارشاد کی وقت زندہ موجود اور
ارشاد توفی سے محفوظ تھے اور یہ حدیث اور مذکور آیت قرآنی دونوں بتلا رہی ہیں کہ اس توفی کے ساتھ دونوں
حضرات کو اعتذار اور اقرار کا زمانہ و مکان قیامت کا دن ہوگا جیسے کہ قبل ازین مدّلت بیان کر دیا گیا۔

پس اس حدیث میں کوئی دلائل نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد میں صلی اللہ علیہ وسلم
علیہ کے متعلق خبر دی ہو کہ وہ مرچکے یا مرنیکے قبل از قیامت اور نہ ہی سوال و جواب ہو چکا اور وہ اپنی
توفی موت کا اعتذار بارگاہ رب العزت میں کر چکے۔ پس اگر قادیانی صاحب اپنے دعویٰ کا ثبوت اس حدیث
سے استنباط کر کے کہلاوین تو ہم نہایت انصاف اور سچائی کے ساتھ قبول کر سنے کے لئے آمادہ ہیں لیکن
افسوس کہ اوں کے موجودہ دعویٰ کے استنباط سے قرآن اور حدیث کی الفاظ تہری کا اظہار فرما رہے ہیں۔

ہاں لفظ توفی کے مشترکہ اطلاق نے اوں کو لغزش دیدی اور انہوں نے اس لفظ کے جنسی معنی کی تنویر
دونوں حضرات کے حالات خاصہ کے ساتھ نہ کی جیسے کہ سورہ زمر کی آیت اللہ تعالیٰ انفسہم موفیہا و اٰتی

لم تموت فی مناہم فیسئلہم اللہ تعالیٰ علیہا الموت ویرسل الّاخریٰ اٰلہم مستسئلیٰ میں اگرچہ مختلف النوع انفس پر یک
ہی طور پر توفی کا اطلاق ہوا لیکن نفوس بائیتہ اور نامہ نے اپنی اپنی توفی کو حُبِ واحدہ کے ثابت کیا
کہ موت دے نفوس کی توفی اور ہے اور سوہو اسے نفوس کی توفی اور ہے۔ اسی طرح اس حدیث

نزدیک ہی تھا
قیامت ہے

میں اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی طور پر اپنے اویسی بن مریم توفی کا اطلاق کیا۔ لیکن اوں کے
حالات خاصہ نے توفی کی تنویر کر دی اور چونکہ احادیث متواترہ بالمعنی سے حضرت عیسیٰ کی حیات ثابت ہے
جیسے کہ اس کا بیان کسب قدر ہوا اور ہوگا۔ لہذا اوں کی توفی برہیت شخصی اپنے حقیقی معنی برفع اور بلندی پر

چڑھنے اور طول عمر کی مستلزم ہوئی اور اگر ہم اس آیت کی مبین بجا آوازہ معنی توفی مُراد میں جو مستلزم موت ہے
تو یہی آیت کریمہ اپنے مقدم اور مؤخر اور سیاق و سباق کے لحاظ سے سفارش کر رہی ہے کہ آنحضرت کو
اس ارشاد کے وقت اہی علی صلوات اللہ علیہ پیرت وارد نہیں ہوئی اور اوں کی موت کسی دوسرے

وقت پر نہ ہو رہے۔ جیسے کہ ازالہ الخفا ج ۲ میں بحوالہ اخصا یصل فی النعم
وفی حدیث ابن عباس عن امّ سلمہ
لما ولد عبد اللہ ای ابن عباس نے

کہ جب ابن عباس تولد ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ سید ابوالخلفا رہے یعنی کل خلیفوں کا باپ ہے۔ چنانچہ اسی کی اولاد دین سے وہ غنی ہو گا جو عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ناز پڑھیں گے۔ اور جیسے کہ یہی افادہ حضرت ابن عباسؓ کا اپنی تفسیر میں ہے جو فرمایا یا عیسیٰ اے متوفیک ورافک مقدم و موخر لیقول انی

رافک الی تم متوفیک قابضک بعد النزل۔ اور جیسے کہ شیخ سیوطی نے اتفاق کے باب (۴۷) قرآن کے مقدم و مؤخر میں قتادہ سے بیان کیا۔ اور اس کے مؤید امام رازی کا چوتھا قول ہے جس میں بیان ہے کہ داوود عطفہ ترتیب کا افادہ نہیں دیتا اور ایسا بہت سی آیات قرآنی میں ہے جیسے کہ لکھتہ سبقت من ربک لکان الامام واجل سمی۔ قال قتادة هذا من لقادير الكلام ليقول لولا كلمة و اجل سمی لکان الامام۔ اور خود نو عبد کلام عرب میں یہی صراحت ہے کہ داوود عطفہ ترتیب کا افادہ نہیں دیتا۔ چنانچہ ایک ہی واقعہ کے متعلق قرآن کریم کا متعدد جگہ فرمانا و ادخلوا الباب سجداً و قولوا حطة اور دوسری جگہ فرمانا و قولوا حطة و ادخلوا الباب سجداً اس ترتیب کو باطل کرتا ہے۔ اور یہی نہ صرف صحیح ہے جیسے کہ ہماری شرح مثنیٰ میں مبسوط ہے۔ اور خود حق تعالیٰ نے سورہ زمر میں حضرت عیسیٰ کو علامت عتس

قیامت مقرر فرمایا ہے۔ جیسے کہ یہی مفاد ابن عباس رضی اللہ عنہ کی قرأت کا ہے اور باعتبار ظہور مرجع کے بخبر جیسے صلوات اللہ علیہ کے ائہ کی تفسیر کسی دوسری طرف راجع کرنا خلاف سیاق آیت ہے۔ اور یہی معنی ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کا مفاد ہے جسکو امام احمد رضی اللہ عنہ نے اپنی سند میں اور حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں شب سہری

ولما قرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون و قالوا له تهاجرا مع حق ما هو له لك التجدد لا بهم قوم مضمون ان هو لا يعبد الا نعمنا عليه وجعلنا له مثلاً لبيتي اسرائيل ولولنا لجعلنا متكم ملائكة في الارض يخلفون و انه لعلم للساعة فلو تضرعت بها وتبع هذا صراط مستقيم ولا يصدكم الشيطان انه لكم عدو مبين۔ ای ان عیسیٰ شرط من اشرطها تعلم به وقرء ابن عباس لعلم و هو علامۃ۔ (مکیو)

میں حضرت ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہم
 عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

سے بڑا اور ان کے درمیان امت کا ذکر آیا اور ب
 قال لغیت لیلۃ اسرہ لی ابراہیم وموسىٰ وعیسیٰ قال فذا کوا

نے اس میں حضرت ابراہیم کو حکم بنایا اور انہوں نے
 امر لسانۃ قال فذوا امرہم الی ابراہیم فقال لا علم لی

لا علمی میان کی۔ پھر موسیٰ کی طرف رجوع کی اور حضرت
 فردوا امرہم اعلیٰ فقال عیسیٰ اما جنتہا فلا یعلم ج

موسیٰ نے ہی لا علمی ظاہر فرمائی۔ پھر عیسیٰ صلوٰۃ اللہ
 احد الا اللہ عزوجل و فیما بعد الی ربی ان اللہ جل

عزیز کی طرف رجوع کی تو حضرت عیسیٰ نے اس کو جواب
 حاجج معی قضیبان فاذا رأتی ذاب کما یذوب الصبا

میں ارشاد فرمایا کہ قیامت کا ٹھیک وقت تو بجز
 قال فیملکہ اللہ اذا رأتی۔ الحدیث۔ قال فی بعد

اللہ کے کوئی نہیں جانتا لیکن جو عہد کہ میرے رب نے
 الی ربی عزوجل ان ذلک اذا کان کذلک فان الساعۃ

مجھ سے کیا ہے اس میں ایک یہ ہے کہ رجال خروج
 کالما مل الائم لا یدری اهلہا متی تنجیاء ہم بل کذا

لیلۃ او نهارا۔ (احمد ابن ابی شیبہ۔ سعید بن مسوی
 بیہقی۔ در منثور۔ ابن کثیر)

رجال مجیکو دیکھینگے تو سب سے کی طرح پگھلیگا اور پھر
 اور سکو ہلاک کر لگا۔ اور اسی میں ہے کہ رب تعالیٰ نے مجھ سے یہ عہد کیا کہ جب ایسا ہوگا تو اس وقت

ساعت کا وقت اہل شال پر ہوگا جیسے کوئی حاملہ عورت جسکے وضع حمل کے دن پورے ہو گئے ہوں
 لیکن یہ عہد انہیں ہوتا کہ کس وقت ناگہان رات دن میں بچہ جنمتی ہے۔ اور حکم نے مستدرک

میں اسی حدیث کے اخیر میں کہا فذکر من خرج النجالی فاهبط فاقتلہ اور حکم نے اس کا اسناد صحیح کہا
 اور انجیل مطبوعہ بیروت ششام کے صحاح (۱۴)

میں ہے کہ حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ نے حواریوں
 و اما تم فتروننی الی انا حی۔ (انجیل)

سے کہا کہ میں تم کو یتیم نہیں چھوڑوں گا اور غنیمت تمہاری طرف
 مطبوعہ بیروت ششام صحاح (۱۴)

آؤں گا اور تم مجھے دیکھو گے کہ میں زندہ ہوں۔ خیر الدین آفندی
 الجواب البصیح لخواجہ الدین آفندی ص ۹۹

جو اب فصیح میں لکھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ کا یہ قول ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کے بالکل مطابق
 اور انجیل کے دوبارہ آجکے جوت

ہے جو فرمایا کہ ابن مریم تم میں بصورت حکم و عادل نازل کر لگا۔

۲ مثنوی فقال لا علم لی براہم و امرہم الی

سے شب اربعین ملاقات فرمائی اور سلام کہا۔ پس عیسیٰ علیہ السلام نبی ہی ہے اور صحابی ہی اور صحابی میں سے وہی ایک صحابی ہے جو سب سے پہلے وفات پائیگا اور اسی پر ذہبی کا اعتماد ہے بلکہ یہی قول علماء کی ایک جماعت کثیرہ کا ہے۔ علامہ زرقانی لکھتے ہیں کہ شرب اسکر کے سوا ہی کسی دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ بن مریم صلوات اللہ علیہ کا اجتماع ہوا۔ چنانچہ ابن عساکر نے حضرت انس سے روایت کی ہے کہ ہم نے آنحضرت سے دریافت کیا کہ اسے رسول اللہ کے ہم دیکھ رہے ہیں کہ آپ نے کسی سے مصافحہ کیا ہے لیکن جس سے آپ نے مصافحہ کیا ہے اس کو ہم نہیں دیکھتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ عیسیٰ بن مریم ہے۔ میں اس کو انظار میں رہا بیان تک کہ اس نے طواف ختم کر لیا۔ اور میں نے اس کو سلام کہا اور نیز ابن عدی نے انس سے روایت کی ہے کہ ہم بہت سے صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ ناگهان ایک چادر اور ایک ہاتھ دیکھا اور ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ اسے رسول اللہ کے رسول بھیہ چادر اور ہاتھ دیکھا ہے جو ہم نے دیکھا آنحضرت نے دریافت فرمایا کیا تم نے دیکھا؟ ہم نے کہا ہاں! آنحضرت نے فرمایا کہ وہ عیسیٰ بن مریم تھا جسے مجھ پر درود کہا۔ اور فتوحات کیمہ بار (۳۶)

فاستفتح جبریل السماء الثانیة کما فعل فی الاول

وقال قویل له فلما دخل اذ البعیسی علیہ السلام یحییٰ

عینہ فاندلم میت الی الان بل دفعہ اللہ الی

هذه السماء و اسکنہ لہا حکمہ فیہا و شوقنا الی

الذی رجعنا علیہا بل یوں نہ بنا عنایتہ عظیمہ نہ

بقیہ جلد (۳) ص ۴۴ میں حضرت

شیخ محی الدین ابن العربی حدیث حجاج

میں لکھتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے

آسمان پر گئے تو وہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آنحضرت

شجر حجاج میں عیسیٰ

اپنے جبر و تعزیر کے

ساتھ مرقی ہوئے

نے اول کے بعدین دیکھا۔ کیونکہ وہ ابھی تک نہیں مرے
بلکہ اون کو اس آسمان کی طرف اللہ تعالیٰ نے اڑھایا اور
اسی آسمان میں اون کو سکونت اور حکومت عطا کی۔ پھر حضرت شیخ فرات بن ہین کہ حضرت عیسیٰ ہی ہمارا پہلا
پیر ہے جن کے ہاتھ پر ہم نے بیعت کی اور ہمارے حال پر اون کو اتنی بڑی عنایت ہو کہ ایک ساعت بھی
ہم سے غافل نہیں۔ اور میرا مدعا ہے کہ میں نزول کے وقت اون کو پاؤں گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ربیع سے
روایت کی کہ نصاریٰ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس آکر عیسیٰ بن مریم کے متعلق بحث کرنے لگے کہ اوک
باپ کون ہے؟ اور اللہ تعالیٰ پر کذب اور بتان یا نہ ہنسنے لگے
اوس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اون کو ارشاد فرمایا کیا
تم نہیں جانتے کہ کوئی فرزند ایسا نہیں جو اپنے باپ سے
شہو۔ نصاریٰ لکھا بیشک۔ پھر فرمایا کیا تم نہیں جانتے

کہ ہمارا رب زندہ ہے جس پر موت نہیں آئیگی اور عیسیٰ پر موت آئیوالی ہے۔ سو اس حدیث ابن عباس میں
آنحضرت نے ارشاد فرمادیا کہ عیسیٰ بن مریم ابھی مرے نہیں بلکہ آیتہ مرثیوے میں اور اسی طرح اسحاق

ابن عباس کا قول کہ فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
بریم آسمان سے اتر گیا
روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

کہ جبکہ مجال تسلط ہوگا اور یوں بیت المقدس میں جمع ہوں گے تو میرے بھائی عیسیٰ بن مریم آسمان کو اڑیں گے۔
اور حاکم نے حدیث بن حنیس سے روایت کی کہ علی
رضی اللہ عنہ اکیسویں رمضان کی صبح کو قتل کئے
گئے۔ اور بن حسن بن علیؑ کو کہتے سنا کہ علی رضی اللہ عنہ

روایت حاکم بن ابی
شعیبہ سے روایت ہے
بریم آسمان چلا
روایت حاکم بن حنیس سے
حدیث بن حنیس سے روایت کی کہ علی
رضی اللہ عنہ اکیسویں رمضان کی صبح کو قتل کئے
گئے۔ اور بن حسن بن علیؑ کو کہتے سنا کہ علی رضی اللہ عنہ

روایت حاکم بن حنیس سے
حدیث بن حنیس سے روایت کی کہ علی
رضی اللہ عنہ اکیسویں رمضان کی صبح کو قتل کئے
گئے۔ اور بن حسن بن علیؑ کو کہتے سنا کہ علی رضی اللہ عنہ

اویسی رات قتل ہوئے جس رات کہ آسمانوں سے قرآن کا نزول ہوا اور جس رات عیسیٰ صلوٰات اللہ علیہ کو اسرار ہوئی اور جس رات کہ حضرت موسیٰ صلوٰات اللہ علیہ کی روح قبض کی گئی۔

امام ابوحنیفہ اور دیگر ائمہ اندام الامۃ حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقہ اکبر بین تجزیر فرماتے ہیں کہ دجال کا نکلتا عیسیٰ مسیح اُنزلی

اور باجورج و ماجورج کا نکلتا اور آفتاب کا جانب مغرب سے طلوع کرنا اور عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے اوترنا اور دوسری علامات

جو اخبار صحیحہ میں ہیں سب کا ہونا برحق ہے۔ اور یہی مذہب کل ائمہ شیعویہ کا ہے جیسے کہ ائمہ صحاح ستہ اور شیخ سیوطی وغیرہ کی تصریح سے ظاہر ہے۔ اور یہی مذہب ائمہ مالکیہ کا ہے جیسے کہ شیخ الاسلام احمد نظراوی المالکی نے نوکہ دوانی میں تصریح کر دی کہ اشراط ساعت ہے آسمانوں پر عیسیٰ علیہ السلام کا اوترنا۔ آہ۔ اور جیسے کہ علامہ زرقانی مالکی نے شرح مواہب قطلانی میں نہایت بسط اور کثرت

افادات کیسا ہذا اس کی متعلق بحث کی جس کو ہم اس موقع پر ذیل میں نقل کرتے ہیں جس میں بحث بسط کرنا علامہ زرقانی مالکی کا نزول عیسیٰ کے اشیاء میں بحث بسط کرنا

اور باہم کا ازالہ بوجہ اتم ہوتا ہے یہ کہ جس وقت کہ

ہمارے سرور عیسیٰ صلوٰات اللہ علیہ آسمانوں سے

اوترن گے تو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت

کے مطابق حکم کریں گے پھر شریعت محمدی کے احکام کا

استغناء اول کو بذریعہ الہام ہو یا بذریعہ روح محمدی

یا کسی اور طریقہ سے جو اللہ چاہیگا یعنی کتاب و سنت سے

بطریق استنباط یا مثال اس کے کسی دوسرے طریقہ سے

چنانچہ شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ سے کسی نے پوچھا کہ عیسیٰ صلوٰات اللہ علیہ کو ہماری شریعت کے احکام طرح

بشریعت نبینا صلعم بالعام واطلاع علی المروج المحمّدی

او بما شاء اللہ من استنباط لہما من الکتاب والسنۃ

وہو ذلک وقد سئل السیوطی بای طریق اتصال احکام

شریعتنا الی عیسیٰ فاجاب بان الانبیاء کانوا یعلمون

فی زمانہم جمیع شرایع من قبلہم من بعدہم بالوحی

من اللہ علی لسان جبریل و بالتنبی علی بعد ذلک

فی الکتاب الذی انزل علیہم و بان عیسیٰ یخطفی القرآن

فیغم مذہب جمیع احکام صذہ المذۃ من غیر احتیاج

الی مراجعت الاحادیث کما قہم النبی صلعم ذلک من القرآن

عربی و عربیہ
کے احکام میں بہت

پہنچیں گے؟ تو انہوں نے (۱) جواب

دیا کہ کل انبیاء اپنی اپنے زانوں میں اپنے

ما قبل اور بعد انبیاء و صلوات اللہ علیہم کی کل شرائع

کو جڑیل کی زبانی بطریق وحی اور اپنی اپنی منزلت کے انہوں

میں بطریق تنبیہ جانتے ہیں اور اس عیسیٰ قرآن کریم

میں نظر اور غور کرنے سے احادیث رسول اللہ کی

طوت جبرع کرنے کے بغیر اس ملت کو احکام سمجھ لینگے

جیسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم سے

احکام ملت استنباط فرمائے۔ کیونکہ قرآن کریم شریعت

کے کل احکام پر حاوی ہے اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ

وسلم نے قرآن کریم سے احکام شریعت کا استنباط

اپنے اوس خدا داد فہم اور عقل کے ساتھ کیا جو انہیں

کے ساتھ مختص ہوا اور ہر احکام میں تنبیط کو احادیث میں

تشریح فرمایا اور اُس کے افہام اوس شے کے ادراک

سے قاصر ہیں جو صاحب نبوت ادراک کرتا ہے اور چونکہ

عیسیٰ صلوات اللہ علیہ ہی ایک نبی ائمہ ہیں اس لئے عیہ

ہیں کہ قرآن کریم سے اسی طرح احکام ملت کا ادراک

کریں جس طرح کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ادراک

اور (اس) عیسیٰ صلوات اللہ علیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

میں وہ ہیں۔ کیونکہ کسی با آنحضرت کیساتھ اولیٰ اجتماع

ہوا۔ پس کوئی مانع نہیں کہ انہوں نے آنحضرت سے

قائد انطوی علی جمیع احکام الشریعۃ فیہا نبینا العجم

الذی اختص بہ ثم شرحہما لا متقد فی الشیۃ۔ وادھام

الامتہ تقصر عن ادراک ما ادراکہ صفا النبوتہ وعلی

نبی فلا یجد الیہم من القرآن کفہم النبی صلی اللہ علیہ

وسلم۔ و بان عیسیٰ محدث الصحابۃ لاندہ جمع بالنبی صلی

غیر مرتہ فلما لیق ان تلقی منہ احکام شریعۃ الخالفت

لشریعتہ الا یجیل احکامہ یا نہ سینزل فی امتہ ویکلمہم

بشرع فاخذ عنہ بلا واسطۃ والی ہذا اشاد جامعۃ

من العلماء قال و رأیت عبارۃ البکی تصلح انما

یکلم عیسیٰ بشریۃ نبینا بالقرآن و الشیۃ فتوح ان

اخذہ الشیۃ بطریق المشافہۃ بلا واسطۃ و باراد

نزل یجمع بالنبی صلی وسلم فی الارض کما یرج بہ فی اتحاد

فلا مانع ان یاخذ عنہ ما احتاج الیہ من احکام

شریعتہ و استدل السیوطی اکل واحد من ہذہ

الاربۃ بما یطول ذکرہ و ذکرانہ اعترض علیہ فی الجواب

القول بلزوم ان القرآن مضمون فی الکتب السابقۃ

فاجاب بانہ لمانع من ذلک فقد دلت الاما

علی ثبوت ہذا اللذہ و قال تعالیٰ و انہ لم یزل

رب العلمین قولہ و انہ لنبی ذیر کما ولین ثم ساق الذ

ذلک فی نحو و مرقۃ۔ ثم قال ان السائل نفس سالہ

انما حل ثبوت الایمانی ینزل علیہ الوحی بعد نزولہ

شرعیہ محمدیہ کے اولیٰ احکام کی تلقین کی ہر جہت شرعیہ تحیل کے مخالف ہیں کیونکہ اولیٰ کو معلوم تھا کہ وہ عنقریب اُسٹ محمدیہ میں اونٹرنے والے ہیں اور اولیٰ میں نہیں کی شرعیہ کو مطابق حکم کریں گے۔ لہذا عیسائی صلوٰۃ علیہ نے آنحضرتؐ سے بلا واسطہ اُن احکام کی تلقین کی اور اسی سنی کی طرف علما کی ایک جماعت نے اشارہ کیا شیخ سیوطی فرماتے ہیں کہ میں نے امام سبکی رضی اللہ عنہ کی عبارت دیکھی جس میں اونہوں نے تنصیص کی ہے کہ عیسائی علیہ السلام ہمارے نبیؐ کی شرعیہ کو مطابق قرآن اور سنت کیساتھ حکم کریں گے جس سے اس سنی کو ترجیح ہوتی ہے کہ اونہوں نے آنحضرتؐ سے بالمشافہ اور بلا واسطہ سنت کی تلقین کی۔ اور (م) عیسائی صلوٰۃ علیہ جب نزول فرما دیں گے تو اولیٰ کو آنحضرتؐ کے ساتھ نہیں پراستماع اور مصاحبت ہوگی جیسے کہ یہ معنی کئی حدیثوں میں صراحت کر گئے ہیں پس کوئی مانع نہیں کہ عیسائی صلوٰۃ اللہ علیہ ضرورت کیوقت آنحضرتؐ سے احکام شرعیہ کی تلقین کر لیں۔

اور شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ نے ان چاروں وجوہات کے اثبات میں مدلل طور سے استدلال کیا جسکا یہاں ذکر کرنا باطل و انتہائی ہے۔ اور بیان کیا کہ جواب اولیٰ کی نسبت کسی نے اون پر اعتراض کیا کہ اس سے لازم آتا ہے کہ قرآن کریم پر

فَاجَابَ نَعْمَ رَوَى مُسْلِمٌ وَغَيْرُهُ اِثْنَا وَحَدِيثُ ابْنِ جَالِلٍ اَلِیْ عِیْسٰی اِنِّیْ قَدْ اَخْرَجْتُ عِبَادًا مِّنْ عِبَادِیْ اِلَیْکَ بِفَضْلِهِمْ فَخَرَزْ عِبَادِیْ اِلَیْ الطَّوْبِ وَرَوَى بَعْیْتُ اللّٰهِ یُحْجِجُ وَاَوْجِجُ وَہُمْ مِّنْ حَدِیْثِ یَسْلُوْنَ فِیْمَا وَاَلِیْہِمْ عَلٰی بَحْرَةِ طَبْرِتِہِ فِیْشَرِیْوْنَ مَا فِیْہَا وِیْمَا وَاَلِیْہِمْ خَرَمٌ فِیْقُولُوْنَ قَدْ کَانَ بَعْدَہُ رَحْمَۃُ مَا وَاَلِیْہِمْ یَحْمِیْہِ اللّٰہُ عِیْسٰی عَلَیْہِ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ وَاصْحَابِہُ ثُمَّ یَسْطِیْہِ النَّبِیُّ اللّٰہُ عِیْسٰی وَاصْحَابِہُ اِلَیْہِ الْاَوَّلِیْنَ ۱۴۳ " فَہَذَا اَمْرٌ یَّجِیْ فِیْہِ اِنِّیْ حِجِی اِلَیْہِ۔ اِنِّیْ نَزَلْتُ۔ وَلِلّٰہِ لَقَطْعَۃٌ۔ اِنِّیْ اِجْمَاعِیْ لَیْسَ بِجَبْرِیْلَ لَہٗ السِّفَرِیْنِ اللّٰہُ وِیْمَا اِنِّیْ لَہٗ کَمَا حَرَجْتَ الْاَثَارَ بِذَلِکَ وَاَسَاقُہَا ثُمَّ قَالَ وَتَدْنُمُ اَنْ عِیْسٰی اِذَا نَزَلَ لَا یُوجِیْ اِلَیْہِ حَقِیْقَۃً لَّوْجِی الْہَامِ وَہُوَ سَاقِطٌ عَلٰی اِنِّیْ اَبْدَنَ لِّیْ ہِیْثُ مُسْلِمٌ وَغَیْرَہٗ وَلَہٗ مَا لَوْ ہُمِّنْ تَدْنُمُ لَوْجِی الْحَقِیْقَیْ فَاَسَدٌ لَّہٗ نَبِیْ فَاِیْیَ مَا لَوْجِی مِّنْ نِّزْوَلِیْ اِلَیْہِ۔ فَانِّیْ خَلِیْلَہٗ ذَہَبَ مِّنْہُ وَصَفَ النَّبِیَّۃَ فَہُوَ قَوْلُ یُقَارِبُ الْکَوْنِ اِنَّ النَّبِیَّۃَ لَا تَہْبِ اَبْدَانًا وَّلَا بَعْدَ مَوْتِہٖ۔ وَاَنْ تَحْیِلَ اِخْتِصَاصَ الْوَحْیِ بِزَمَنِ دَوْنِ زَمَنِ قَوْلِیْ لَا دَلِیْلَ عَلَیْہِ وَیَسْطَلُّ ثُبُوْتُ الدَّلِیْلِ عَلٰی خِلَافِہٖ نَبِیِّیْ (فَیَا خُذْ عِندَہُ مَا شَرَعَ اللّٰہُ لَہٗ اِنْ یَّحْکِمُ بِہِ فِیْ اُمَّتِہٖ فَلَا یُحْکِمُ لِنَبِیِّیْ مِّنْ تَحْرِیمِ وَتَحْلِیْلِ الْاَدْمَا کَانَ یَحْکِمُ نَبِیِّیْہِمُ

کتاب بقہ مشتمل ہیں اور شیخ نے جواب دیا کہ اس میں کوئی	وہ الحکم بشریۃ الخیال انزلت علیہ اوان سائتہ و دلتی
مائع نہیں کیونکہ احادیث نبویہ سے اس سنی کا ثبوت ملتا	نہو تابع لبینا صلعم وقد نزل علی ذلک البترمذی
سے اور خود خدا قرآن کریم میں فرماتا ہے کہ قرآن العجاہ	الحکم فی کتاب ختم الاولیاء و اعرب عنہ صنفنا
کا اوتار ہوا قرآن اولین میں ہے۔ پہرا یک ورق میں	مغرب و کذا الشیخ سعد الدین التفتنا ذالی فی شرح
اس کے اول بیان کے۔ اور کہا کہ اوسی سائل نے پہر	عقاید المستفی و صحیحہ انہ یصلی بالنا سون یومہ و یجئ
دوسری دفعہ پوچھا کہ کیا یہ ثابت ہے	بہ المہدی لہ فضل منہ فاما منہ ان لہ انتہی
کہ اوتارنے کے بعد عیسیٰ پر وحی کا نزول	کن اجزیدہ اعتمادا علی تعلیلہ و ورمذ ما لیشہد
ہوگا کہ اس کی جواب میں کہا ہاں کیونکہ مسلم وغیرہ نے	فی بعض الآثار و عو رض جہدیت البصیحہ میں عن
(ابو اس بن سمان کی) حدیث کہ درمیان روایت	ابی حرقہ قال قال رسول اللہ صلعم کیف انتم اذا نزل
کی ہے کہ عیسیٰ پر اللہ تعالیٰ وحی کرے گا کہ میں نے اپنے	ابن مریم فیکم و اما کم منکم و لمسلم ایضا کیف کم
بندوں میں سے ایسے بندے لیا لی ہیں کہ جن کے	اذا نزل بن مریم فیکم ایضا کیف کم
قتال کی تجھے طاقت نہیں۔ پس میرے بندوں کو	علی بعض امراء کلمہ لہ لہذا الامتد و لا حرج من
کوہ طور کی طرف لیا اور اللہ تعالیٰ باجور و ماجور کو لے گا	حدیث جابر فاذا ہم بعیسیٰ فیکم تقد من یقول
جو ہر بلند اور سخت زمین سے دوڑے آئیں گے اور	لیقند ما ماکم فلیصل کم و لا بن ماجہ فی حدیث
اون کے پیشرو و پیروہ طبرہ پر گزریں گے اور اوس کا	ابی امامۃ و حکم ای المسلمین بیت المقدس امام
سارا پانی پی جاویں گے اور اون کے پس بوجوب	رجل صالح قد تقد مریم علی ہم اذا نزل عیسیٰ فرجع
اوس تالاب پر گزریں گے تو کہیں گے کہ کیسے فوت	الامامہ لیکم لیتقد مریم فیکم عیسیٰ بن کتیفہ
اس تالاب میں پانی ہوگا اور عیسیٰ نبی اللہ اپنی اہل	ثم یقول تقد فاما لک اقیمت و روری البینہ
سمیت طور کے غار میں محصور ہیں گے اور باجور	عن ابی سعید عرقہ ما لہ الذی یصلی عیسیٰ بن
و ماجور کے نابود ہونے کے بعد عیسیٰ نبی اللہ اپنے اہل	مریم خلقہ ای من اهل البیت و جمعہ یان عیسیٰ
کے ساتھ زمین کی طرف ادریں گے۔ پس یہ حدیث	یقندی یا لہدی او لا یظہر لہ نزل تا لہ لہی

صریح بیان کر رہی ہے کہ عیسیٰ پر نزول کے بعد وحی تریگی اور یہ قطع ہے کہ وحی لایا والا جبریل ہی ہے کیونکہ اللہ اور انبیاء اللہ کے درمیان وہی سیفر ہے جیسے کہ آثار میں صریح ہوا شیخ نے بالتفصیل اون کو لکھا۔

عیسیٰ پر وحی حق
ہوگی کیونکہ وہ نبی ہیں

پھر شیخ نے کہا کہ بعض کا زعم ہے کہ عیسیٰ جب اتر گیا تو وحی حقبتی اوس کی طرف

نہ اتر گئی بلکہ اوس کو وحی مجادی ہوگی یعنی الہام حالانکہ یہ بالکل باطل اور بھل ہے کیونکہ مسلم و غیرہ کی حدیث اکو رد کر رہی ہے اور یہ جس حدیث سے کہ وحی حقیقی اوس کے نزدیک مستحضر ہے دراصل وہ خود فاسد ہے کہ عیسیٰ صلوات اللہ علیہ نبی ہیں پس وحی حقیقی کو نزول میں کون مانع ہے۔ پس اگر اس خیال سے کہے کہ عیسیٰ سے

عیسیٰ کو بندہ نزول
سلیم نبوت ہو سکا
اعتقاد کرنا ٹھیک ہے

وصفت نبوت جاتا رہا ہے تو یہ ایسا قول ہے جو کفر تک پہنچا دیتا ہے کیونکہ کہی کسی نبی کی نبوت نہیں جاتی مرنے کے قبل اور مرنے کے بعد۔ اور اگر اس خیال سے کہے کہ وحی حقیقی نبی کے

ایک خاص زمانہ کے ساتھ مختص ہوتی ہے تو یہ ایسا قول ہے جس پر کوئی دلیل نہیں اور اس کو اس کے خلاف دلائل کا ثبوت باطل کرتا ہے۔ انتہی۔ (الحاصل عیسیٰ صلوات اللہ

عیسیٰ کو وحی مستحضر نبوت
نہ لایا گیا بلکہ مستحضر نبوت
محمد پر عرض کر گیا

علیہ نخصرت سے اور شرائع کی تلقین فرما دیں گے جن کا حکم امت محمدیہ پر الہی

حاکم ابشر عشر بعد ذلک یقتدی المہدی بعلمی
صل القاعدۃ من اقتداء المفضول بالفاعل قال
ابن الجوزی لو تقدم عیسیٰ اماماً لوقع فی النفس
اشکال ولیقبل انما لا تقدم نایباً من مبتدء اشراً
فیصلی ماموماً لایقتدیس بخیر الشیئة ویترک
لا یجی لعیسیٰ - وفي صلوة عیسیٰ خلف حبل من هذه
الامۃ مع کونه فی اخر الزمان وقرب قیام الساعة
دلالة للصیح من الاقوال ان الارض لا تخلو عن
قائم لله بحجة - وقیل معنی و امامکم منکم لایحکم
بالقرآن لایا لا یجیل کما فی روائید مسلم و امامکم منکم
قال ابن ذئب معاذ و امامکم کتابکم و علیہ
لم یلتئین ان عیسیٰ اذ انزل یكون اماماً و اماموماً
لکن لیکبر علیہ روائید احمد و مسلم فانما خیرتان
لا یقبلان هذا التاویل و قال الواحش التری
فی مناقب الشافعی تو اترت الاخبار ان المہدی
من هذه الامۃ وان عیسیٰ لصلی خلفه ذکر ذلک رداً
لحدیث ابن ماجہ عن انس ولا مہدی الا عیسیٰ
رضی اللہ علیہ السلام وان کان خلیفتہ فی الامۃ لایحکم
فمن رسول ذی کرم علی حالہ لکما یطعن بعض الناس
انہ یأتی واحداً من هذه الامۃ بدون نبوتہ
وہر سالۃ جبل انما لایزلان بالموت کما تقدم

کو مضبوط ہوگا اور کسی شے کی تحریم اور تحلیل کے متعلق کوئی تکلیف میں ہوگی (نعم ص ۱۷۷ من هذه الامثلة)	جہد حکم پر حکم نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہ کریں گے اور نہ اپنی شرعیت متقدمہ کے مطابق حکم کریں گے کیونکہ وہ ہر امر میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع رہیں گے چنانچہ اس معنی پر حکیم ترمذی نے کتاب ختم الاولیاء میں تبیین فرمادی ہے اور صاحب عقائد
مع بقاہ علی تقیہ و رسالتہ (ما ذکر من وجوب اتباعہ لبیننا صلعم و احکم بشریعته فان قلت قد ورد فی صحیح مسلم) و البخاری ایضاً (قول صلعم ینفکون لان یزید فیکم ابن مریم حکما) ای حاکماً (مقطعا) و لفظ البخاری حکماً عنہ و فی مسلم عن ابی ہریرۃ عرفاً یزید عیسیٰ بن مریم علی التثانیۃ ابی شرقی و دمشق و فی الصحیحین عنہ رفعہ یزید عیسیٰ فیقتل الدجال (فی کسر الصلیب و یقتل الخنزیر) فسطح	منہ نے اس کی صراحت کی اور ہی طرح شیخ سعد الدین لغت زانی نے شرح عقاید نسفی میں اور اسے اس امر کی تصحیح کی کہ عیسےٰ لوگوں کی امامت کریں گے اور جہدی اون کا اقتدار کریں گے کیونکہ وہ افضل ہے لہذا اسی کی امامت اولیٰ ہے۔ انتہی۔ اگرچہ اس تحلیل
و یضیع الجزیۃ) و فی روایت و یضیع الحرب و یقیمہ الخدیث فی الصحیحین و یفیض المال حتی لا یقتلہ احد حتی یكون السجدۃ الواحدۃ خیر من النیا و ما ینما ثم یقول ابو ہریرۃ اقرب الی اللہ من اهل الکتاب الا یؤمننہ بقبل موتہ دیو المقتیۃ کیونکہ علیہم شہید۔ قال الحافظ و المعنی البین یصیرن احد اقلہ یقی احد من اهل الذمۃ یؤد الجزیۃ و قبل معاکہ کثیر المال فلا یبقی من یکن صرف مال الجزیۃ لدخولک الجزیۃ استغناء عنہا و قال عیض جمیل ان المال دیو ضحرا تقریر صا	پر اکتفا کرنے سے یقین کیا جاتا ہے کہ عیسائی ہی امامت کریں گے اور حضرت شہابی ہمشاہد ہیں لیکن صحیحہ کی حدیث اسکی محاضرات جوابی ہریرہ کو فرمائی ہے کہ کہا اوسنے فرمایا رسول اللہ نے اوس وقت تمہاری کیا کیفیت ہوگی جبکہ ابن مریم تم میں اتر کر گیا اور ام ستمہارا ہمہمین بن سے ہوگا۔ اور نیز مسلم کی دوسری حدیث کہ اوس وقت تمہاری کیا کیفیت ہوگی جبکہ ابن مریم تم میں اتر کر گیا اور اوسکو کہا جاوے گا کہ تمہاری امامت کر اور وہ از روئے تکریم امت محمدیہ کہیگا ہمیں تمہارے ہی احضار سے تم پر امیر ہیں اور نیز احمد کی حدیث

جو بار بار سے مروی ہے کہ ناگہان عیسیٰ کا اول بین
 اور تڑنا ہوگا اور اس سے کہا جاوے گا کہ آگے ہو ورنہ کہیں گے
 کہ تمھارا ہی امام تمھارے آگے ہونا چاہیے اور تمھاری
 نماز پڑھاؤ گے۔ اور نیز ابن ماجہ کی حدیث جو ابی امامہ
 سے مروی ہے کہ سب لوگ بیت المقدس میں جمع ہونگے
 اور اولن کا امام ایک مرد صالح ہوگا جو نماز پڑھائے
 لئے اولن کے آگے ہوگا اور اس وقت ناگہان عیسیٰ کا
 اور تڑنا ہوگا اور امام پچھلے پالون کوٹنے لگیگا کہ عیسیٰ
 آگے ہو جاوے۔ لیکن عیسیٰ اس کے دونوں کانہوں
 کے درمیان کھڑا ہو کر کہیں گے کہ آگے ہو کہ اس نماز کی اتنا
 تیرے ہی لئے ہوئی گئی ہے۔ اور نیز ابو نعیم کی حدیث جو
 ابو سعید سے مرفوعاً مروی ہے کہ وہ شخص ہم میں کوئی
 ہے جس کے چھ عیسے بن مریم نماز پڑھیں گے یعنی وہ شخص
 اہل بیت نبی میں سے ہے۔ اور اس تعارض کے دفع
 کرنے کے لئے اس طرح تطبیق کی گئی ہے
 کہ ابتدا میں تو عیسیٰ مہدی کا اقتدار کریں گے
 تاکہ علوم ہو جاوے کہ عیسیٰ علیہ السلام بصورت تابع اور
 حاکم بشریعت نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اسے پہر اس کے
 بعد مہدی اولن کا اقتدار کریں گے تاکہ اصل قاعدہ قہر
 سے انحراف نہ ہو۔ ابن جوزی کہتے ہیں کہ اگر عیسیٰ وہلہ
 اول میں امام بن جائیں گے تو ضرور نفوس میں ایک

علی الکفار من غیر مجاہدۃ و نکون کثیرۃ اہمال لیسب
 ذلک و تعقبہ النور (وان الصواب فی معناہ انہ
 لا یقبل الجزیۃ ولا یقبل الا الاسلام و الاقتل)
 ان امتنعوا منہ فال الحافظ یؤیدہ روایۃ احمد
 من وجہ اخر ذلک الدعوی واحدۃ (و هذا خلا
 ما حکم الشرع الیوم فان الکتابی اذا بدل الجزیۃ
 وجب قبولہا و لم یجوز قتله و لا الکراہیۃ علی الاسلام
 و اذا کان کذلک فکیف یکون عیسیٰ علیہ السلام کما
 بشرایۃ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم۔ فالجواب انہ لا
 خلاف انما یزول حاکماً بعدہ الشریعۃ المحمّدیۃ)
 الحدیث عبد اللہ بن مسفل بنزل عیسیٰ بن مریم صلی
 بحمد علی ملتہ رواہ الطبرانی (و لا یزول نبی برسالۃ
 مستقلۃ و شریعۃ ناسخۃ بل ہو حاکم من حکام
 ہذا الامۃ و اما حکم الجزیۃ و ما یعلق بہا
 فلیس حکماً مستمر الی یوم القیامۃ بل ہو مفقود
 قبل نزول عیسیٰ و قد اخرجہ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم
 و لیس عیسیٰ هو الناسخ بل نبینا صلعم صلی اللہ علیہ وسلم
 للنسخ (بقولہ و یضح الجزیۃ) (قد علی ان الان
 فی ذلک الوقت من قبول الجزیۃ و ہو شرع نبینا
 صلعم اشار الیہ النور فی شرح مسلم فان قلت
 ما المعنی فی تغییر حکم الشرع عند نزول عیسیٰ علیہ السلام

امام مہدی اور نبی
 بن جو اعداوت کا نہیں ہوا
 ہے اور میں مخالفت

دوسرے واقع ہوگا۔ اور کہا جاوے گا کہ کیا ناب ہو کر آگے	و السلام فی قبول الخیرۃ فاجاب ابن بطال
بڑھے ہیں یا نہی شریعت کیساتھ اور ترے ہیں پس	ابو الحسن علی فی شرح البخاری (بابا امانا قبلنا حاجتہ)
اسی دوسرے کے ازالہ کے لئے مقتدی بن کر نماز پڑھیں گے	لا حینا الی المال ولسن یحتاج عینی علیہ السلام
تاکہ شہرہ کے غبار سے نہ نجات ملے اللہ علیہ وسلم کے	و السلام عند خروجہ ما یخص وہ و نزولہ علیہ السلام
اس ارشاد کا منہ آلودہ نہ ہو جو فرمایا کہ میرے پیکر کوئی	الی الارض (الی مال لانه یفیض فی آیامہ المال
نبی نہیں۔ اور اس آیت کے ایک مرد کے پیچھے جو زمانہ	حق (لیقبلہ احد فلا یقبل الا القتل او الی)
تشریف قیامت میں ہوگا عیسے کا نماز پڑھنا اور اقوال	باللہ وحدہ - انتی و اجاب الشیخ ولی الدین
سیحی کی دلیل ہے جن میں ارشاد ہے کہ زمین کہی اسی	بن العزاقی بان قبول الخیرۃ من الیہود و انصارہ
شخص سے خالی رہو گی جو اللہ کے لئے حجت کیساتھ ہوں گے	نشیئہ ما یبایدیم من التوراة والہ مجبل و تعلیم
اور بعض نے اہل کفر کے معنی یوں کہے ہیں	برعہم لشرع قدیم فاذا نزل علی علیہ السلام و انزلت
کہ عیسٰی قرآن کے ساتھ حکم کرے گا نہ نبیل کر	لک الشہتہ بحصول معانیۃ فصاروا کعبۃ
ساتھ جیسے کہ مسلم کی ایک روایت میں ہے۔ ابن ابی	الاریثان فی القطاع شہتہم و انکشاف امرہم
ذنب کہتے ہیں کہ اس لفظ کے معنی یہ ہیں کہ شہار امام	فمن ملوا معاملتہم فی انہ لا یقبل منہم الا الاسلام
مٹھاری رب کی کتاب کے ساتھ ہوگا اور اس معنی کی جڑ	والحکم یزول بزوال عللہ قال و ہذا معنی حسن
سے معلوم ہو سکا کہ عیسے نزول کے وقت امام ہو گیا	مناسب لم اومن تعرض لہ قال و ہذا الولی
مقتدی۔ لیکن اسپر احمد اور مسلم کی روایت وارد ہوتی ہے	مما ذکرہ ابن بطال (منتی) و فی لفظہ قال الی
جن میں ایسی ملاحضت ہو جو قابل تاویل نہیں اور ان کو ان	الحکمۃ فی نزول عیسٰی دون غیرہ من الانبیاء
فماتے ہیں کیا تو نبی الشافعی میں نہیں دیکھتا کہ	للرد علی الیہود فی زعمہم انہم قتلوا نبین اللہ
اس معنی کے متعلق اخبار متواترہ ہیں کہ مہدی اہل بیت	کنہم و انہ الذی یقتلہم او نزولہ لدن قہلہ
میں سے ہے اور عیسٰی اس کے پیچھے نماز پڑھیں گے جسکو	لیدفن فی الارض اذ لیس لمخلوق من التراب
اوسنے ابن ماجہ کی اوس حدیث کے رو کرنے کے لئے	ان میوت فی غیرہا و قبل ان دعا اللہ لما رآہ

بیان کیا جو حضرت انسؓ مروی ہے کہ کوئی بھڑی کبوتر عیسیٰ کے نہیں۔ پس عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ اگر اُترتے محمد بن خلیفہ بنوں کے لیکن وہ بدستور رسول اور نبی کریم ہوں گے نہ جیسے کہ بعض کا گمان ہے کہ وہ نبوت اور رسالت ہو الگ ہو کر ایک امتی بن کر اتریں گے۔	صفۃ محمد و امتہ الیٰ یحییٰہ منہم فاستجاب اللہ دعائہ و ابقاہ حتیٰ یزول فی آخر الزمان محمد و الامۃ الاسلامہ فیوافیٰ خراج الدجال فیقتلہ و الاولیٰ اوجہ۔ و فی مسلم بن ابن عمر و ابنہ میکت فی الارض بعد نزول سبع سنین و روی ابو نعیم بن حماد
حالانکہ پیشخص اس بات سے جاہل اور نادان واقف ہے کہ رسالت اور نبوت کا انفاک جبکہ موت ہی نہیں ہوتا تو اوشخص سے کیسے انفاک ہو سکتا ہے جو ابھی زندہ ہے۔ ہاں وہ امت محمدیہ کا ایک فرد ہے۔ جو اپنی نبوت اور رسالت پر بدستور باقی رہیگا جیسے کہ قبل اس کے بیان ہوا کہ اوپر ہمارے نبی کا اتباع اور اویسی کی شریعت کے مطابق حکم کرنا واجب ہے۔ پس اگر تو کہے کہ صحیح مسلم اور بخاری دونوں میں وارد ہے کہ ضرور غفر رب	فی کتاب الفتن من حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ اذ ذاک یتزوج فی الارض و یقیم بہا سبع عشرین سنۃ و یساق فیہ بہم عن الیٰ ہریرۃ یقیم بہا اربعین سنۃ و روی احمد و ابو داؤد و ابی داؤد و ابی یوسف و ابی ہریرۃ مرفوعاً یزول عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام و علیہ ثوبان مهران فیدق الصلیب لیتحمل الخنزیر و یضیع الجزیۃ و یدعی الناس الی الاسلام و یہلک اللہ فی زمانۃ الملح کما لا الہ الا اللہ و تقع الامتہ فی الارض حتیٰ ترفع الاسود و یج
اور نیز مسلم بن ابی ہریرہ سے مرفوعاً ہے کہ دشمن کے مشرقی منارہ بیضا پر عیسیٰ بن مریم کا نزول ہوگا۔ اور صحیحین میں ابی ہریرہ سے مرفوعاً ہے کہ عیسیٰ اور یزیکا اور دجال کو قتل کرے گا۔ اوپر پہلی روایت کے بعد ہے کہ صلیب کو توڑے گا اور شیر کو قتل کرے گا۔ یعنی دین نظر نہ کرے گا۔ اور طبرانی اوسط میں ابی ہریرہ سے سہار	اولہن و تلعب الصبیان بالتحیات فیکشف فی الارض اربعین سنۃ ثم یتوفی و یصلیٰ علیہ المسلمون انتہی۔ قال ابن کثیر لیکمل علیہ خبر مسلم انہ یمکت فی الارض سبع سنین اللہم الا ان تحمل ہذا السبع علی مدۃ اقامتہ بعد نزولہ تکون مضافۃ الیٰ مکشفہا قبل رفعہ الیٰ السماء و کان عمرہ اذ ذاک ثلاثاً و ثلاثین سنۃ علی المشرق
دفعہ چہرے مستحجب	لاباس بہ ہر کہ شیر اور بندر کو قتل کرے گا

<p>قال فی مرقاة المصعود و قد اقلت سنین اجمع تک ثم دایت البیہقی قال فی کتاب البعث والنشور هکذا فی هذا الحدیث ان عیسیٰ یکشف فی الرحمن اربعین سنة و فی مسلم حدیث اللہ بن عمر و فی قصۃ الدجال فیبحث اللہ عیسیٰ بن مریم فیطلبہ فی ملکۃ ثم یلبث الناس یومہ سبع سنین لیس بین اثین عداۃ و قال البیہقی و یحتمل ان قوله ثم یلبث الناس یومہ بعد تہ فلا یكون مخالفا للاول انتہی - فترجیح عندی هذا الاول من وجہ احد ہا ان حدیث مسلم لیس لصادق الاخبار من مدۃ لبث عیسیٰ و خبر ابی داؤد و نص فیہا - و الثانی ان ثم یلبث هذا الاول لاننا للتراخی و الثالث قوله یلبث الناس بعدہ فیتجد ان الضمیر فیہ لعیسیٰ لانه اقرب مذکور و الرابع انہ لم یرد فی ذلک سورۃ هذا الحدیث الواحد المحتمل و لا ثانی لہ و غیر مکت عیسیٰ اربعین سنة فی عداۃ احادیث من طرق مختلفۃ فحدیث ابی داؤد هذا و غیر صحیح فہذہ الاحادیث المتعدۃ الصریحۃ اولیٰ من ذلک الحدیث الواحد المحتمل انتہی و یؤیّدہ ان حدیث رفعہ و هو ابن ثلاث</p>	<p>اور جزیرہ اوشا و لیکا - اور ایک روایت میں لڑائی اوشا اور صحیحین میں لقیۃ حدیث ہے کہ مال بہا و لیکا بہا تک کہ کوئی اوس کو قبول نہ کر لیکا اور اوس وقت ایک کچہ دنیا و ما فیہا سے بہتر ہوگا - پھر ابو ہریرہ کہتے رہے کہ اگر تم اس کا ثبوت چاہتے ہو تو قرآن کی یہ آیت پڑھو کہ کوئی اہل کتاب نہیں جو عیسیٰ پر ایمان نہ لائے گا بل اس کے کہ عیسیٰ مرے اور عیسیٰ اوس پر قیامت کے دن شہادت دے گا - حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے معنی ہیں کہ اوس وقت ایک ہی دین ہو جاوے گا - اور دین کے تختہ پر کوئی اہل ذمہ باقی نہ رہے گا جو جزیرہ ادا کرے - اور بعض نے اس کی معنی یوں کہے ہیں کہ مال استقر زیادہ ہو جاوے گا کہ کوئی مصرف جزیرہ کا باقی نہ رہے گا پس بوجہ مستغنا جزیرہ کا لینا ترک کر دیا جائیگا - اور حق بنی عیاض کا قول ہے کہ محتمل ہے کہ وضع سے مراد تفسیر یعنی عیسیٰ کفار پر بلا مجاہدہ عین فرمایا گیا اور مال کی کثرت اسی سبب ہوگی - لیکن امام تودہ نے اس قول کا چمپا کر کے اُس کو رد کر دیا - پس اس کے صحیح معنی یہ ہیں کہ عیسیٰ نہ جزیرہ قبول کر لیکا اور نہ اسلام کے سوا کوئی دوسری چیز - اور اگر انہوں نے اسلام قبول کر لیا تو قتل کر لیکا - حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں کہ اس معنی کی مؤید امام احمد کی روایت ہے جو دوسرے</p>
---	--

طریق سے ہے اور دونوں کا دعویٰ واحد ہے۔ اور یہ
 اگرچہ ہماری شریعت کے موجودہ حکم کے برخلاف ہے
 کیونکہ کتابی جبکہ جزئیہ دینا قبول کرے تو اس کا قبول
 کر لینا واجب اور قتل جائز نہیں اور نہ اسلام پر زبردستی
 مجبور کرنا اور ایسی صورت میں عیسائی خلاف حکم موجودہ
 کرنے میں حاکم شریعت نبی کی ذکر کردہ کہتے ہیں؟ پس
 اس کا جواب یہی ہے کہ بلا شک وہ شریعت محمدیہ کے
 مطابق حکم کر رہے گے۔ جیسے کہ حدیث عبداللہ بن مسعود میں
 ہے کہ عیسیٰ بن مریم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مصدق
 اور اوس کی امت پر نازل ہوں گے جسکو طرانی نے
 روایت کیا۔ اور یہ بالکل متفق ہے کہ کوئی نبی رسالت
 مستقل اور شریعت ناسخ کے ساتھ آنحضرت کی بعد نہ
 آوے گا۔ بلکہ اسی امت کے حکام کی طرح ایک حاکم ہوگا
 لیکن حکم جزئیہ اور اس کے متعلق امر کوئی استمراری
 حکم نہیں جو قیامت تک ہوگا بلکہ یہ حکم نازل عیسیٰ کے
 ماقبل تک محدود اور موقت ہے۔
 پس عیسے اس حکم کا ناسخ نہیں بلکہ خود ہمارے
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جنہوں نے اس کے
 ناسخ کا وقت بیان فرمادیا کہ عیسے جزئیہ اوٹھا دیگا۔

پس معلوم ہو گیا کہ اس وقت جزئیہ کا قبول نہ کیا جانا ہمارے ہی نبی کی شریعت کے حکم کے مطابق ہے۔
 چنانچہ امام نووی نے شرح مسلم میں اس معنی کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ پس اگر تو کہے کہ نزول عیسے کے

و ثلاثین اثمایروی عن النصارى عند الحاکم
 عن وهب بن منبه قال ان النصارى تزعم
 فذكر الحدیث فی ان قال و انه رفع وهب بن
 ثلاث وثلاثین فی عبد المنعم بن ادریس کذا
 و لوصح فہو عن النصارى کما تری و الثالث فی الحدیث
 النبویة انه رفع و هو ابن مایة و عشرين (روی
 الطرانی و الحاکم فی المستدرک عن عائشة النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم قال فی مرضہ الذی توفی فیہ
 لعائمة ان جبریل کان یأمر فی القرآن فی صلل
 عامرة و انه عارضنی بالقرآن العامرتین اخبرنی
 انه لم یکن بنی الاعاش نصف الذی قبلہ و
 اخبرنی ان عیسی بن مریم عاش عشرين و مائتین
 و لا ارانی الا اذا ہما علی راس المنین و رجلاہما
 و لہ طرف و ذکر ابن عساکر ان وفاة عیسیٰ تكون
 یا المدینة فیصلی علیہ ہنا لک ویدفن بالبحرۃ
 النبویة و قال الحافظ فی موضع اخر رفع عیسیٰ
 و ہوجی علی الصبح و لم ینبت رفعہ ادریس و ہو
 حی من طریق مرفوعة قویة۔ انتہی۔ (رقائق ص ۳۳)

وقت قبولِ جزیرہ کے ایک حکم شرعی کے بدلے میں یہ حکمت ہے تو اس کا جواب ابنِ بطال لبخس علی نے شرح بخاری میں یوں دیا ہے کہ ہم نے اس وقت جزیرہ لینا اسلئے قبول کیا ہے کہ ہم مال کے محتاج ہیں اور عیسیٰ کو آسمانوں سے نزول کے وقت مال کی حاجت نہ رہیگی اور اس کے زمانہ میں مال کی اتنی کثرت ہوگی کہ کوئی اسے قبول نہ کرے گا۔ پس عیسیٰ بجز ایمانِ خدا سے واحد یا قتل کے قبول نہ کرے گا۔ انتہی اور شیخ ولی الدین ابنِ العزاقی نے یوں جواب دیا ہے کہ اس وقت نہ ہو اور نصاریٰ سے جزیرہ اسلئے قبول کیا گیا ہے کہ اون کے ہاتھوں میں توریت اور انجیل کے ہونے اور ان کے زعم میں شرعِ قدیم کے ساتھ متشکک ہونے کا شبہ ہے پس جس وقت کہ عیسیٰ علیہ السلام اترے گا اس وقت حصولِ معائنہ سے یہ شبہ دور ہو جائے گا اور اون کی حالتِ ثن پرستوں کی بھی ہو جائے گی اور انہیں کھنچ اون کے ساتھ بھی معامہ کیا جاوے گا اور بجز اسلام کے اون کو کوئی شے قبول نہ کی جائے گی اور حکم کا زوال اس کی علت کے زوال سے ہوتا ہے۔ اور کہا کہ یہ سچی بات ہے اور مناسب و جبر میں ہے کسی کو متعرض نہ دیکھا اور ابنِ بطال کے جواب سے بہتر نہ آتی

عیسیٰ نبی اللہ کے آسمانوں سے اترنے کے ارادے میں حکمت یہی ہے کہ (۱) یہود کو اپنے اس زعم میں انداست اور حسرت ہو کر انہوں نے عیسیٰ کو قتل کر دیا۔ پس عیسیٰ کے نزول سے اللہ تعالیٰ ظاہر کر دے گا کہ وہ اپنے زعم میں جھوٹے ہیں بلکہ وہ خود عیسیٰ کے ہاتھ سے قتل ہوں گے یا (۲) اہلِ نزدیک ہو جانے سے تاکہ زمین میں دفن سکے جس میں اس لئے کہ جو شے کہ مٹی سے مخلوق ہے اس کو لڑی جائز نہیں کہ مٹی کے سوا کسی اور جگہ مرے اور (۳) بعض کا قول ہے کہ جب عیسیٰ نے محمدؐ اور امتِ محمدیہ کی صفت دیکھی تو اللہ سے دعا مانگی کہ اے خدا! مجھے بھی امتِ محمدیہ میں سے کر پس اس کی دعا اللہ تعالیٰ نے قبول کر لی اور اس کو زندہ رکھا تاکہ آخر زمانہ میں امر اسلام کا مجدد ہو کر اترے اس وقت دجال کو پائیگا اور اس کو قتل کرے گا۔ لیکن یہی اول بہت مناسب ہے۔ اور مسلم بنِ ابنِ عمر سے ہے کہ عیسیٰ نزول کے بعد رشتہ برس تک زمین میں

نزول کے بعد مٹی کے قیام میں خلافت کی توجہ

اقامت کرے گا۔ اور نعیم بن حماد نے کتاب الغتن میں ابنِ عباس کی حدیث سے روایت کی ہے کہ عیسیٰ نزول کے بعد زمین میں کھج کرے گا اور نو بیس برس تک اقامت کرے گا

اور ابی ہریرہ سے سناؤ ہم سے مروی ہے کہ عیسیٰ چالیس برس تک اقامت کر لگا جسکو احمد نے روایت کیا
اور ابو داؤد نے صحیح اسناد کیساتھ ابی ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ عیسیٰ دو روز درنگ کیمڑی اڑھیر
ہوئے اؤتریں گے اھلبلب کو ٹوڑیں گے اور خنزیر کو قتل کریں گے اور جزیرہ اڑھیا دیں گے۔ اور لوگوں
کو اسلام کی دعوت دیں گے اور اوس کے زمانہ میں اللہ تعالیٰ اسلام کے سوا کُل ملتین نابود کر دے گا
اور زمین میں ایسا امن ہوگا کہ شیر اور اونٹ ملکر چریں گے اور دریاں سچے سانپوں کے ساتھ کھیلنے لگیں
پھر چالیس برس تک زمین میں اقامت کریں گے یہ فوج ہو جاویں گے اور مسلمان اوس کے جنازہ کی نماز پڑھیں گے
ابن کثیر کہتا ہے کہ مسلم کی حدیث اس کی معاف ہے جس میں مذکور ہے کہ عیسیٰ زمین میں سات برس
تک اقامت کر لگا۔ مان اوس صورت میں معاف نہیں جب کہ یہ سات برس نزول کے بعد مدت اقامت
پہنچا ہوں اور قبل از رفع مدت کث کیساتھ منظم کئے جائیں جو کہ بقول مشہور تیس برس ہیں چنانچہ
شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ اپنی کتاب مرقات الصعود میں لکھتے ہیں کہ میں کئی سال تک ان احادیث
میں اسی طرح تطبیق کرتا رہا۔ پہرہ بتقی کی کتاب البعث والنشور میں دیکھا کہ اوس نے یہی اسی طرح اس
حدیث کی نسبت کہا کہ عیسیٰ زمین میں چالیس برس تک اقامت کر لگا اور قصۃ دجال کے متعلق
مسلم میں عبداللہ بن عمر کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ بن مریم کو بھیجے گا تاکہ دجال کی تلاش کر کر
اوس کو ہلاک کرے۔ پھر اس کو عیسا سات برس تک لوگ اس طرح دیکھیں گے کہ کسی دشمن میں باہم
عداوت نہ ہوگی۔ یہ بتقی نے کہا محتمل ہے کہ بعدہ سے مراد بعد موت نہ ہو جو اول کے مخالف نہیں انتہی۔
یہ تاویل میرے نزدیک کسی وجہ سے راجح ہے۔ اول اس لئے کہ مسلم کی حدیث مدت لبت عیسیٰ کی
نسبت نص نہیں اور ابو داؤد کی حدیث اس معنی میں نص صحیح ہے۔ دوم یہ کہ کلمہ تسم اس تاویل کا مؤید
ہے اس لئے کہ وہ تراخی کا افادہ کرتا ہے۔ سوم اس لئے کہ بعدہ کی ضمیر انسب کہ عیسیٰ کی طرف راجع ہو جائے
کہ قریب تر مرجع مذکور عیسیٰ ہی ہے۔ چہارم اس لئے کہ اس باب میں اس حدیث محتمل کے سوا کوئی دوسری
حدیث وارد نہیں ہوئی حالانکہ چالیس برس کی مدت اقامت کئی حدیثوں میں مختلف طریقوں سے مذکور ہے
پس ابو داؤد کی حدیث بھی صحیح ہے۔ اور یہ متعدد اور صحیح حدیثیں مسلم کی واحد اور محتمل حدیث سے اولیٰ ہیں

تذکرہ عیسیٰ
مرفوع ہوئے

اور حدیث مرفوعہ کی عیسیٰ صلوات اللہ علیہ تینتیس برس کی عمر میں مرفوع ہوئے۔ اسکا نصاریٰ سے مروی ہونا اسی معنی کا مترادف ہے۔ چنانچہ حاکم کے نزدیک وہ سب ابنِ مہذبہ سے مروی ہے کہ اس نے کہا نصاریٰ کا زعم ہے کہ عیسیٰ تینتیس برس کی عمر میں مرفوع ہوا اور اسکے راویوں میں عبدالمعمر بن ادیس ہے جو ہتھم بالکند ہے اور اگر صحیح بھی فرض کی جاوے تو وہ نصاریٰ کا زعم ہے کیونکہ جو کہہ کر احادیث نبویہ میں ثابت ہو وہ یہ ہے کہ عیسیٰ ایک سو بیس برس کی عمر میں مرفوع ہوا۔ چنانچہ طبری اور حاکم نے مسند میں عایشہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مرض موت میں فاطمہ سے فرمایا کہ جبریل ہر سال ایک دفعہ میرے ساتھ قرآن کا تکرار کیا کرتا تھا اور اس سال ادب سے دو دفعہ ذکر کیا ہے اور اس نے مجھے اطلاع دی ہے کہ ہر نبی اپنے ناقبل نبی سے نصف زمانہ زندہ رہا اور عیسیٰ بن مریم ایک سو بیس برس زندہ رہا اور بعد اسکے نہیں کہ میں ساٹھ برس کر برسے پر رخصت ہوں والا ہوں۔ اس حدیث کے راوی ثقہ ہیں اور کئی طریق سے مروی ہے۔ اور ابنِ عساکر کا بیان ہے کہ عیسیٰ کی وفات مدینہ میں ہو گئی اور وہیں اس پر نماز جنازہ پڑھی جاوے گی اور حجرہ نبوی میں دفن کیا جائیگا۔ چنانچہ حزنہ نے عبد اللہ بن سلام سے روایت کی کہ توریت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت اور عیسیٰ بن مریم کا اول کے ساتھ دفن کیا جانا لکھا ہوا ہے۔ اور حافظ علیہ الرحمۃ نے دوسری جگہ تصریح کر دی کہ عیسیٰ علیہ السلام زندہ اٹھائے گا اور کہا یہی صحیح ہے۔ لیکن حضرت ادیس کا زندہ اٹھایا جانا بطریق مرفوع اور قوی ثابت نہیں ہوا۔ انتہی لخصاً۔

اول صحابہ کرام علیہم السلام
اور ان کے نام جن کا
ذکر ہے کہ عیسیٰ زندہ
اوردہ آسمان پر آئے گا

پس ہمارے ان تمام بیانات سے ظاہر ہے کہ کل محدثین اور ائمہ مذاہب اربعہ اور اصحاب روایت و ولایت اور صحابہ کرام جیسے حضرت عمر فاروقؓ اور حضرت امین عباسؓ اور حضرت علیؓ اور عبد اللہ بن مسعودؓ اور ابی ہریرہؓ اور عبد اللہ بن سلامؓ اور ربع اور انسؓ اور کعبہؓ اور حضرت ابوبکر الصديقؓ جیسے کہ ان کا قول اپنے مقام پر آئیگا اور جابر اور ثوبانؓ اور عائشہؓ اور تیم داریؓ اور نجاریؓ اور سلمؓ اور ترمذیؓ اور نسائیؓ اور ابو داؤدؓ اور بیہقیؓ اور طبریؓ اور عبد بن حمیدؓ اور ابن ابی شیبہؓ

اور حاکم اور ابن جریر اور ابن جبان اور امام احمد اور ابن ابی حاتم اور عبد الرزاق اور قتادہ اور حید بن منصور اور ابن عسکر اور اسحاق بن بشر اور ابن ماجہ اور ابن مردیہ اور بزاز اور شریح زالتہ اور نعیم اور شیخ سیوطی اور علامہ ذہبی اور ابن حجر عسقلانی اور قسطلانی اور امام ابو حنیفہ اور کلأئمہ شافعیہ اور مالکیہ اور صوفیہ اور تابعین جیسے ابن سیرین اور امام شوکانی اور ابن قیم وغیرہ کا اوس پر اجماع ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ علیہ السلام نزل آسمانوں پر اڑھاے گئے اور قبل از قیامت آسمانوں پر اتریں گے۔ اور شیخ سیوطی نے کتاب اعلام

انہ بحکم بشریح نبینا و دردت بہ الاحادیث والنقد علیہ
الاجماع۔ کتاب الاعلام للسیوطی۔ نقد التواتر الاحادیث
بنزل عیسیٰ جماً اوضح ذلک الشکالی فی مولف مستقل تضمن
ذلک ما ورد فی المنظر والدجال والبیح و غیرہ فی غیرہ صحیح البخاری
هذا القول و دردت بذلک الاحادیث المستخرجة۔

فتح البیان ص ۳۰۳ ج ۲

میں تصریح کردی کہ عیسیٰ نبی اللہ جو بعد از نزول
آسمانوں سے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی شریعت کے مطابق حکم کرے گا۔ اس پر جماع
اسے جیسے کہ ہننے اور بعض کی عبارت
بعینہ نقل کردی ہیں۔ پس نہایت تعجب
اور حیرت کی بات ہے جو قادیانی صاحب نے
اپنے مکتوب عربی کے ص ۱۱۱ سے لکھا

مستند مقامات میں تصریح
کردی کہ اکثر اکابر امت اور
ائمہ مسیح کے مرثیوں کو قایل ہیں اور اوس کی
حیات پر اجماع نہیں بلکہ اوس کی موت پر
اجماع ہے اور صحابہ اور تابعین اور ائمہ تبع تابعین
اُس کی موت کے قایل ہیں اور یہی مذہب
ماکہ اور ابن حزم اور امام بخاری وغیرہ اکابر
مشرقیین کا ہے اور اسی پر اتفاق اکابر معتزلہ
اور بعض اولیاء کرام کا ہے اور رجوع کا لفظ

کا دینی کاجورناوی
کو بیچ کر چلنے پھرنے
امت ہے

نکذک ذہب الیہ کثیر من اکابر و کائمہ و معاجد لفظ جمیع
الشیخ فی بناء خیر البریۃ صلا و معاجد لفظ النزول من السماء فی
الحدیث ص ۱۲۰ و رجل ذہب الائمۃ الفیاء موت عیسیٰ قاتلاً
انہ مات ولحق الموتی کما هو منہی لک و ابن حزم مراد امام
بخاری وغیرہ ذلک من اکابر المحدثین و علیہ اتفاق جمیع اکابر المعتزلین
و بعض حرام الاولیاء و علم ان الاجماع لیس علی حیات بل علی اخ
ان ندعی الاجماع علی حیات ص ۱۳۲ و ان الصحابة و التابعین و
الائمۃ الاولون بعدہم ذہبوا الی موت عیسیٰ ثم لا یملک لحدیث
یاتی یا من الصحابة و حدیث من خیر البریۃ فی تفسیر لفظ التوفی
بغیر حتی الامانة ابدال و لو ما بالحق ص ۱۳۳ اما نری کہ یفصح

کسی حدیث نبوی میں نہیں آیا اور آسمان سے
نزول کا لفظ ہی کسی حدیث میں آیا اور نہ
مستفیدین کے ملفوظات اور کلمات میں۔
کیا تم ان الفاظ کو خائون کی طرح اپنے دل
سے تراشتے ہو؟ اور تم ہرگز ان الفاظ کو رسول کریم اور متقدمین کے کلام میں یا لائق کے لفظ کو غیر
معنی موت میں نہ پاسکو گے اگرچہ حسرت اور ندامت کے ساتھ مرنا چاہو۔

حالانکہ خدا بن عباس کی حدیث میں آسمان سے نزول ہونے کا لفظ موجود
ہے اور اسی طرح فضہ کبریٰ بن امام ابوحنیفہ کو فی رضی اللہ عنہ کے قول میں آسمان
سے نزول کا لفظ موجود ہے۔ اور درر مشرق میں حضرت حسن کی حدیث میں لفظ
سراج الیکم مذکور ہے اور صحیح نسائی میں رفع الی السماء کا لفظ بروایت ابن عباس اور ابی ہریرہ کی

حدیث میں نزول جمع۔ رفع الی
یوسف بنی المدائن۔ ہندہ مرگے بحالی
رسول الصریح مرگے۔ رسول اللہ کی
غیر پیشہ مرگے۔ رسول اللہ اور اس کے
سلمان کا جواب دین گے۔

حدیث بن جبر کو ابن عباس نے روایت کیا لفظ
لیسبط عیسیٰ بن مریم حکماً عند لاہ ما مامقنطاً
فلیسکت فحی الراء وحاء حاجاً و معنراً و یقف علی
قبری لیسبط علی دن لدر دن علیہ۔ (از ابی صریح)

کی حدیث میں آنحضرتؐ کو فرما دیا کہ عیسیٰؑ پر آئندہ موت آئیگی۔ اور سلم کی حدیث میں عیسیٰؑ کے ساتھ
وصف نبی اللہ مذکور ہے۔ اور علامہ ذہبی نے تصریح کر دی ہے کہ عیسیٰؑ نبی اللہؐ ہی ہے اور بحالی
بھی کیونکہ شب اسرار میں انہوں نے آنحضرتؐ کو دیکھا۔ اور علامہ زرقانی مالکی اور ابن حجر عسقلانی نے ابن
عباس کی حدیث کو ثابت کر دکھایا ہے کہ عیسیٰؑ نے شب اسرار کو علاؤ کئی بار آنحضرتؐ سے بالمشافہ مصافحہ
اور ملاقات کی اور صحابہؓ پر کرامت نے اول کو چشم خود دکھایا۔

روای (ابی ابن عباس) ان عمر رضی اللہ عنہ
کتب الی سعد بن ابی وقاص وهو بالقدادین
یقول لا وجه لفضلة بن معاوية الا تصاد

مریت بن برشلونہ عیسیٰ کا
انتفا عیسیٰ بن الحنفیہ کو طوائف
میں ذبح موجود ہوتا ۴۴
بلکہ زمریت بن برشلونہ عیسیٰ نے
جواب تک کو چھلوان میں زندہ
موجود ہیں انہوں نے فضلة بن معاویہ کو آسمان سے

نزل علی علیہ السلام کی اطلاع دی۔ ازالۃ الخفاء سما شفق
 امیر المومنین عمر بن الخطاب بن رواہیت ابن عباسؓ،
 کہ عرضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سعد بن ابی وقاص کو جو قادیسیہ
 میں حاکم تھا لکھا کہ فضلہ بن سعادہ انصاری کو حلوان
 عراق کی طرف روانہ کرنا کہ اوس کے اطراف سے اسوال
 غارت حاصل کریں۔ چنانچہ سعد نے فضلہ کو تین سو سوار کی
 سمیت میں بھیجا یہاں تک کہ حلوان عراق میں آئے اور
 اوس کے اطراف و اکناف میں لوٹ کر بہت سی غنیمت اور
 قیدی لا رہے تھے کہ اوان کو عمر کے وقت فرنگی کی اور
 قریب تھا کہ آفتاب غروب ہو جاوے اسوقت فضلہ قیدیوں
 غنیمت کو کہ حلوان کے ایک طرف پناہ دی اور کھڑے
 ہو کر اذان کہنی شروع کی ادجب اللہ اکبر اللہ اکبر کہہ کر
 ناگہان ایک عجیب نے پہاڑ میں سے اجاڑتے ساتھ
 کہا کہ اے فضلہ تو نے خداوند بزرگ کی تکبیر کہی ہے پہر فضلہ
 نے کہا اشہدان لا اے اللہ۔ تو عجیب نے جواب دیا کہ
 فضلہ یہ کلمہ اخلاص ہے۔ پہر فضلہ نے کہا اشہدان محمد
 رسول اللہ تو عجیب نے کہا کہ یہ وہی ہے کہ جس کی بشارت
 ہجو عیسیٰ بن مریم نے دی اور جس کی آیت کے سرے پر
 قیامت قائم ہوگی۔ پہر فضلہ نے کہا جی علی الصلوٰۃ تو عجیب
 نے کہا اوس کے لئے خوشی ہے جو نماز کی طرف قدم اوڑھ کر
 اور اس پر مواظبت کرے۔ پہر فضلہ نے کہا جی علی الفلاح۔

انی حلوان العراق لیثیر واعلیٰ منہ جبراً فیعت سجد
 فضلہ فی ثلاث مایۃ فارس فخر جواحتی اتق
 حلوان العراق فاغا روا علی ضوا جہا و اصا لیا
 غنیمت و سیبا فاقبلوا بیس قوا جواحتی ارہقہم
 و کادت اٹمس لغرب فالجاء لفضلہ البیہی و الغنیمۃ
 الی صفح جبل ثم قام فاذن فقال اللہ اکبر اللہ اکبر
 فاذا عجیب من الجبل یحییہ کبرت کبیراً یا فضلہ
 ثم قال اشہد ان لا اله الا اللہ قال کلمۃ الاخلاص
 یا فضلہ ثم قال اشہد ان محمداً رسول اللہ قال ہو
 الذی لیثیرنا بہ عیسیٰ بن مریم علی راس امتہ
 تقوم الساعة فقال جی علی الصلوٰۃ فقال طوبی
 لمن مشی الیہا و اظہلہا قال جی علی الفلاح
 قال فخرج من الجبل قال اللہ اکبر اللہ اکبر لا اله الا اللہ
 قال خلصت کلمۃ الاخلاص کلہ یا فضلہ حمزہ اللہ
 بھا جسد کلمۃ النار فلما فرغ من اذانه قاموا
 فقالوا من انت یرحمک اللہ املک انت افر من
 الجن او طائف من عباد اللہ قد اسمعنا صوتک
 فارنا صورک فان الوقوف قد رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم و قد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ
 قال فانلقن مجل عن حاتمہ کالاجا ابیض الکر
 و المحیۃ علیہ طران من صوفی قال سلک علیک

تو مجیب لکھا اوس کیلئے فلاحیت ہے جو اس کی ابا کیلئے
 پہر فصل نے کہا اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ تو مجیب نے جواب
 دیا اے فضلہ تو نے کل کلمہ اخلاص آجی طرح کہا۔ اللہ نے مجرم
 آگ پر حرام کر دیا ہے۔ پس جبکہ فضلہ اذان کہنے سے فارغ
 ہو گیا تو ب لوگ کہڑے ہو کر کہنے لگے خدا تجھے رحم کرے
 تو کون ہے۔ کیا تو فرشتہ ہے یا جن یا اللہ کے بندوں
 میں سے کوئی نبی ہے؟ تو نے ہمو اپنی آواز سنائی ہی
 پس ہم کو اپنی صورت ہی دکھا کیونکہ میرے شکر رسول اللہ صلی
 اور عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا بھیجا ہوا ہے۔ پس
 اوسی وقت چمکی کے پاٹ کی طرح اوس شخص کا سر سیاہ کی
 شکاف سے ظاہر ہو گیا جس کے سر اور لیش کے بال سفید
 اور اوپر پریشم کے دوپڑے لپیٹے تھے اور اوس نے ہمو
 خطاب کر کے السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہا اور جس نے
 اوس کا جواب دیا علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہہ کر پوچھا
 خدا تجھے رحم کرے تو کون ہے؟۔ اوس نے جواب دیا کہ میں
 زمریت بن برشلہ خدا کے عبد صالح عیسیٰ بن مریم کا جی ہوں
 اوس نے مجھے اس پہاڑ میں ساکن کیا ہے اور آسمان سے
 نزول کے وقت تک طول بقا کی دعا میرے لئے کی ہو
 پس میری طرف سے عمر رضی اللہ عنہ کو سلام کہہ دو اور کہو کہ
 اے عمر استوار اور قریب ہو جا کیونکہ تم مہربان و نرم دیک ہو گیا
 ہے۔ اور ان بہت سی فضائل کی اطلاع دینے کے لئے ہر

ورحمۃ اللہ وبرکاتہ فقالوا وعلیک السلام من
 رحمۃ اللہ وبرکاتہ من انت یرحک اللہ قال
 زمریت بن برشلہ وصی العبد الصالح عیسیٰ بن
 مریم اسکننی ہذا البجیل ودعانی ببول البقاء
 الخ حین نزولہ من السماء فاتقوا امر منی السلام
 وقولوا لیکم سبدا وقارب فقد دنا الامر و
 اخر وہ بعد الخصال المتی انکم بعد یا عمر الخ
 ہذا الخصال فی اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 فالہرب العرب اذا استعفی الرجال بالرجال والنساء
 بالنساء وانتبہوا الی غیر مناسبتہم وانتہوا الی غیر
 من الیم ولہم یرحمہم یم صغیرہم ولہم یوثر صغیرہم
 صغیرہم وترک المعروف فلم یعرفہ وترک المنکر
 فلم ینہ عنہ ولعلہم عالم العلم یجلب بہ الدنایہ
 والدراہم وکان المظرقیقا والولد غیظا وطول
 المنارات فی غرض الحصار وخرقوا المساجد
 واطعموا الرشاو شیدا والنبا واتبعوا المعوی
 ویا عوا الدین بالذنبیا وقطعت الارحام وبيع
 الحکم واکلوا الربوا خصارا الخ عتار وخرج الرجل
 من بیتہ فقال اللہ من ہو خیر منہ فسلموا علیہ
 وركب النساء السروج ثم غاب عنہم فلم یروہ فکتب
 فضلة بذلک الی سعد وکتب سعد بذلک الی

کیا ہوا اس حدیث میں حاشیہ پر مذکور ہے اور اس کے بعد کتاب
 ہو گیا اور وہ اس کو نہ دیکھ سکے۔ پھر فضلہ نے یہیہ سارا واقعہ
 سہارن الی وقاص کی طرف لکھا اور اس نے عمر رضی اللہ
 کی طرف لکھا اور حضرت عمرؓ نے اس کے جواب میں سو کر لکھا
 کہ تو اپنے ساتھ کے ہاجرین اور انصار کی سمیت میں اس
 پہاڑ پر جا اور اگر زمریت بن برشلہ سے ملے تو میری طرف
 (لا تالذ الخفا مکاشفات امیر المؤمنین علیہ السلام (۲)

سے اس کو سلام کہہ دے۔ چنانچہ سعدؓ حکم کے مطابق چار ہزار ہاجرین اور انصار کی سمیت میں اس
 پہاڑ پر گیا اور چالیس دن تک وہاں نماز کی نذر کرتا رہا لیکن اون کو کوئی جواب یا خط
 نہ سنایا دیا۔ پس ابن عباس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کو کہی اس کو اطلاع دیدی۔
 اول جی عیسیٰ کا سفیر زمانہ دراز تک بغیر اکل و شرب کے زندہ رہا۔ دیکھ عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کے
 نزول کی بشارت دینا۔ سوم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے علاوہ چار ہزار صحابہ ہاجرین و انصار عیسیٰ نبی اللہ
 کے نزول پر ایمان لاتا جسے کہ نضالہ اور تین سو سواری رویت جی عیسیٰ کو تسلیم کر کے اپنا سلام جی عیسیٰ کی
 طرف بھیجا۔ کیا اس کے بعد کوئی شخص جو خدا اور رسول پر ایمان رکھتا ہے رسول اللہ کے صحابہ کی طرف خیانت
 کی نسبت کر سکتا ہے؟ جیسے کہ قادیانی صاحب نے کی۔ اور سچ کی حیات اور جوع کے قابل کہ مکتوب عربی کو
 ص ۱۳۹ میں محبوب اور محبوب اور کو رد اور ظالم کہا جس سے یہ چار ہزار صحابہ ہاجرین و انصار یہی باہر نہیں ہو سکتے۔
 بخاری جلد اول کے صفحہ اخیر کے حاشیہ پر کوئی اور قسط لانی سے اور اکمال میں ہے کہ حضرت
 سلمان فارسیؓ رضی اللہ عنہ علیہ السلام کو دیکھا۔ اور حضرت سلمانؓ و لقبولے دو سو پچاس برس اور بقول تین سو
 پچاس برس عمر پائی اور ہجرت کی چھ تیسویں سال مائیں بن وفات پائی۔ حضرات القدس ہیں ہے و برکت
 اکثر صد و پچاھ سال بودہ است در سلسلہ ہجرت در مائیں حلت نمودہ و حضرت امیر کرم اللہ وجہہ درویش
 شب از مدینہ بھارین رفتہ سلمان را غسل دادہ در جان شب بمدینہ سکینہ مراجعت فرمودہ است۔
 اور ہم ادھر ذکر کر چکے ہیں کہ خود خدا تعالیٰ کو قرآن کریم میں تو فی غیبتے موت کے لئے سورہ زمر میں مخصوص فرما

چار ہزار ہاجرین اور انصار
 حضرت عیسیٰ کے ساتھ ہجرت
 بن برشلہ کی طرف گئے

حضرت سلمان فارسیؓ
 نے ذکر کیا

جو تفسیر کشان مین ہے رد کرتا ہے کیونکہ ادنیہوں نے آیہ

مستوفی کے تحت میں اس طرح لکھا ہے

کہ میں تیری اہل پوری کروں گا یعنی میں

تجہ کو کفار کے ہاتھوں سے بچا لیون گما اور تختہ کیو اوس حل

ہاں تفسیر دن بین مفسیرین نے یہ نصاریٰ کا قول ذکر کیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام رفع کے قبل ہر مات

ساعت تک مرے رہے۔ اور وہیہ کاقول ہے کہ تین

دن تاک مرے رہے۔ پھر خدائی اولن کو زندہ کر کے آسمان

کی طرف اوٹھالیا۔ اور جیسے کہ اسی قسم کا سفاد اوس حید

کا ہے جسکو حاکم نے مُستدرک میں عائشہؓ سے روایت

لیا ہے کہ عیسائی ایک سو برس تک زندہ رہے اور برنی

اسیے ما قبل ہی کی نصف عمر بتاتا ہے اور انحضرتؐ

اور حدیث عائشہؓ کو ذکر کر کے حافظ ابن حجر عسقلانی نے خود غیبت معتبر ٹیڑیا اور کہا کہ صحیح

لہذا کہ عیسیٰ علیہ السلام مدینہ منورہ میں فوت ہوں گے۔ بلکہ خود اس حدیث کا اکثر کواکب و انوار کی روایت

انظر ذالی جاوسے تو کہی بہ فیضیت ثابت ہوں گا کہ ہر نبی اپنے ما قبل نبی کی نصف عمر پاتا ہے

چنانچہ شاہ عبدالغیر دہلویؒ عمائد نافعہ میں حدیث کے وضع اور کذب راوی کی علامات میں سے اول

علامت وضع یہ لکھتے ہیں کہ راوی تاریخ مشہور کے خلاف روایت کرے۔ اور قطع نظر اس کہ مضیاعی وغیرہ نے تصحیح کر دی ہے کہ زمانہ فترت رسل میں عیسیٰ کے بعد چار بنی گذرے چنانچہ علامہ خیر الدین انونڈی نے جواب فصیح میں ان کے اثبات میں متعدد احادیث پیش کیں اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے تصحیح کر دی کہ زمانہ فترت میں کسی ایسے نبی کا وجود ممکن نہیں جو رسول اخیر کی شریعت کی طرف دعوت دے اور خود

محمد صالح المنجد علیہ السلام کی عمر
(۶۳) برس نہایت ہی صحیح ہے

عائشہ رضی اللہ عنہا سے بخاری ص ۵

وہابیہ میں مروی ہے کہ آنحضرت

عن عائشة رضي الله عنها قالت قال

ابن شهاب و اخبرني سعيد بن الحميد مثله كاري ^{٥٠١}

وآخر مسلم من وجه آخر غير القبر عاش ثلاثين

وہم انہی کے رشتہ الہیہ و اخوتہ ابراہیمہ قال الحمد للہ

فتح الحاء و الراء و الشين و الزا و الهمزة

صلی اللہ علیہ وسلم نے تیرے ^{۴۳}پس کی عمر میں وفات

ماہی اور یہ فریب چھوڑ گئے اور یہ بھی

پس یہ ہے کہ ہر ایک کو اپنے اپنے کام میں مصروف رکھنا چاہیے۔

پس نبی و پیغمبر و پیغمبرین را که عالمی اوست هدایت و توحید

مان لیا جاوے بس مین پیسنی کی عمر ایک سو بیس برس

بروایت عالیشان بیان کی گئی ہے اور کہا گیا ہے کہ ہر

اپنی مافیل ہی سے نصف عمر پاتا ہے اور آنحضرت صلعم

وروی عن ابن عباس توفی زهوا این خمس ستونین

بادخال سنتی الولادۃ والوفاء وقیل ابن شیبہ کما

روى عن انس بالغناء الكسر قال في المراقبة واصلح ثلاث

(حاشیہ بخاری ص ۶۱)

حالا کہ عارضہ صبحی سے زیادہ صبحی اور چاروں دن ہمارے کے الحمد للہ ہم ہرگز سے کہ عظیم علیہ السلام

نزدہ اوچے سے گئے اور وہیں سے اورداد آئے اور اسے نذرانہ دیا اور فرمایا کہ

یہ سب کچھ دیکھ کر وہ بے حد غصہ ہو گیا اور اس نے کہا:

اور ان کا نزول عداست مسامت ہونا بیان فرمایا۔ بلکہ عالم کے مستدر بن بن عباس

سُئِلَ الدُّعْنَةُ سَعَى رَوَايَتِ لِي كَمَا يُرَى وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْإِلَهُ مَنْ يَهْدِيهِ قَبْلَ مَوْتِهِ

غزوات میں عیسیٰ بن مریم صلوٰۃ اللہ علیہ ہے اور کہا کہ یہ حدیث بخاری اور مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور

عسائی ابھی زندہ ہے

ابن کثیر نے حسن بصریؒ کی روایت کی کہ کل اہل
 و ان من اهل الکتاب الا لیومنن بہ قبل موت

کتاب عیسیٰ پر قبل از موت عیسیٰ ایمان لایٹن گے اور خدا عیسیٰ واللہ انہ لحي الان عند اللہ وکن اذا نزل

کئی قسم وہ ابھی زندہ اللہ کے پاس ہے اور جب اوتر لگا سب امنوایہ - اجمون - (ابن کثیر اور ابن جریر)

وَأَنَّ مِنْ جِلِّ الْكِتَابِ الْإِسْلَامِ
لِيُؤْمِنَ بِكُلِّ شَيْءٍ مُتَعَلِّقٍ بِهَا

عائسی ابھی زندہ ہے

اوس پر ایمان لائیں گے۔ اور ان جبریر نے بھی آسمانی قول کی صحت پر فتویٰ دیا۔ تفسیر منظم ہی کے حصہ ۳۸

توفی کے معنی لغزول
منظم ہی رفع الی اسماء

میں ہے کہ میرے نزدیک ظاہر یہی ہے کہ توفی کے معنی رفع بنا موت ہے اور اس

معنی کے لئے ہر شخص کا وجدان آئہ و ما قتلوا و ما صلبوا قولہ تعالیٰ و ما قتلوا و ما صلبوا و لولا

کے ملاحظہ کے بعد شہادت دیتا ہے اور اگر اس سے موت کی نفی و الموت عنہ لما کان من نفی القتل فایق

نفی مقصود نہ ہوتی تو نفی قتل سے کیا فائدہ کیونکہ قتل کا اذ انقض من القتل الموت منظم ہی

معنا یہی موت ہی ہے۔ اور حضرت شذولی اللہ رحمہ فیروز البکیر ہیں لکھتے ہیں و نیز از صلا

شاہ ولی اللہ کا قول
عیسیٰ آسمان پر زندہ ہے

ایشان یعنی نصاریٰ یکے آئست کہ جرم سبکت نہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مقبول شدہ است و فی الواقع در قصہ عیسیٰ اشتباہ واقع شدہ بود رفع بر آسمان را

قتل گمان کردند وہی بر اعرن کا برہان غلط را روایت نمودند۔ خدایتیالی در قرآن شریف اذا کہ مشبہ فرمود کہ

ما قتلوا و ما صلبوا و لکن شبہ لهم انتہی۔ اور منظم ہی میں ہے کہ بل دفعہ اللہ الیہ ردوا انکار لغتہ و انتہی

الرفع۔ بلکہ میں کہتا ہوں کہ یہی ایک آیت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے رفع بسم نفیس منصوب ہے کیونکہ

ظاہر ہے کہ قتل اور صلب اجسام سے تعلق رکھتا ہے پس اسی میت میں جس جسم کے قتل اور صلب کی

نفی کی گئی ہے اسی کی طرف رفع کی اضافت بھی کی گئی ہے۔

سیسی زمانہ کہولت
کے بعد مرنے کے

آیہ یکلم الناس فی المجد و کھلا کے متعلق منظم ہی میں ہے کہ اس میں اہل مر کی طرف

اشارہ ہے کہ عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ معمر ہون گے اور کہولت

کے قبل نہ مرن گے اور نیز اس طرف اشارہ ہے کہ اولن کا

سن شریف زمانہ کہولت سے تجاوز نہ کر لگیا۔ حسن بن فضل

کا قول ہے کہ کھلا سے مراد نزول آسمان سے بعد کا زمانہ

ہے۔ کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام سن کہولت کو قبل آسمان کی

و یکلم الناس فی المجد و کھلا فیہ اشادۃ الی

انہ لیر ولا یوت حتی یکمل والی ان سنہ لویجی

الکمولۃ۔ قال الحسن بن فضل و کھلا یعنی بعد

نزلہ من السماء فاند رفع الی السماء و قبل

سن الکمولۃ و قال اصل التایج حملت

مریم حبسی و لها ثلاث عشر سنۃ و ولدت

عیسیٰ بفتح سین و تسین سنۃ و ثلث سنۃ

<p>علیٰ ارض بابل و انجی اللہ الی عیسیٰ و ہلین ثلاث و ثلاثین سفتہ و کمانت نبوتہ ثلاث سینین و شصت سیریم بعدہ دفعہ سست سفتہ (منہری - دمر منشور مجتبیٰ حاکم عن وھب)</p>	<p>طرف اوٹھائے گئے۔ اور دمر منشور میں اہل تاریخ کا قول ہے کہ مریم علیہا السلام تیرہ برس کو سن میں حاملہ ہوئیں اور عیسیٰ کے تولد کا زمانہ وہ ہے جبکہ سکندر بابل کے فتح کے ہوئے ابھی پچیسٹھ برس گزرے تھے اور تینیس برس</p>
<p>و کھلا قال بجاہد معانا حلیما و العرب میدج الکسولۃ لاندہ الحالۃ الوسطی فی استحقاق العقل و جودۃ المرأی و التجربۃ فان قبل ذاک یقل انتحربۃ - رحمہ اللہ</p>	<p>کی عمر میں عیسیٰ پر وحی کا نزول ہوا۔ اور تین برس تک اونہوں نے دعوت نبوت کی اور آسمان کی طرف رفع کے بعد مریم علیہا السلام چھ سال تک زندہ رہیں۔ اور عالم التنزیل میں مجاہد رضی اللہ عنہ کا قول اگرچہ یہ ہے کہ کہل کے معنی حلیم ہیں لیکن مراد زمانہ کہولت ہے۔ کیونکہ عرب کہولت کے ساتھ مع اسے کر کہولت کہ وہی زمانہ استحکام عقل اور جودت راوی اور تجربہ کے حق میں حالت وسطی ہے۔ کیونکہ قبل اس زمانہ کے تجربہ ناقص رہتا ہے۔ اور خود اشاعر عرب میں کہل کا لفظ زمانہ کہولت کو معنی میں متعل ہوا۔ چنانچہ عیسیٰ میں ہر</p>
<p>اذا لم یز اعیتہ المروۃ ناشیب ثم طلبہا صکارا علیہ شدید</p>	<p>و الما دان المرء اذا لم یکتسب التجدد المثل لطلب العلوم و اعمال الصالحۃ من منتہ المفاخرۃ و الما شاد اندیو یتہ فی اوان السباب طلب ملک المنازل فی حال الکسولۃ شدید علیہ۔ و متبرینہ</p>
<p>اذا قال اللہ یا عیسیٰ بن مریم الذکر نعمتی علیک و علی والدک بعد من یوم یبعی اذ اید تک بریح القدس لکلم اناس فی المہم و کملہ - ای ما شافی المہم و کملہ والمعنی لکلمہم فی الطفولۃ و الکملۃ علی سوا و المعنی الحاق حالہ فی الطفولۃ بحال الکملۃ فی کمال العقل و التکمل و بہتدل علی اندیو لاندہ فاندہ فی قبل الکملۃ و بہتدل</p>	<p>اور عیسیٰ رضی اللہ عنہ سورہ مائدہ میں آیا کہ لکھو فی المہم و کملہ کے متعلق لکھتے ہیں کہ قیامت کے دن حق تعالیٰ اپنے امتنان نعمت جنت لے وقت کہیگا کہ اے عیسیٰ ابھی تم آواز لے متبول کو یاد کرو جو تجھے اور تیری ماں کو عطا ہو میں جبکہ تجھے میں نے روح القدس کو ساتھ تائید دی اور نورہ نہ معہد میں اور زمانہ کہولت میں بلا تفاوت لوگوں سے باتیں کرتا تھا۔ اور مراد اس سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ</p>

نے حضرت عیسیٰ کی حالت طفولیت کو باعتبار کمال عقل حادث کہولت کے ساتھ لاحق فرما دیا اور اسی سے استدلال کیا جاتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام غفریب آسمانوں سے اور زمین کے کیونکہ وہ زمانہ کہولت کے قبل اوٹھا گئے۔ پس یہ آیت بجز اسے خود جب بیان ہنظری و بیضادی وغیرہ صاف دلالت کر رہی ہے کہ عیسیٰ کی عمر زمانہ کہولت سے تجاوز نہ کرے گی۔ اور وہ قبل از کہولت آسمانوں کی طرف اٹھا گئے جیسے کہ یہی موجب کمال اللہ ہے اور نیز حدیث عائشہ کے منطوق کو باطن کر رہی ہے جس میں بیان ہے کہ عیسیٰ کی عمر ایک سو تیس برس کی ہوئی کیونکہ یہ عمر سن کہولت سے تجاوز کر کے شیخوخت میں محسوب ہے۔

اور ان تمام بیانات سے جو تعلق دوم میں مذکور ہوئے قدیانی صاحب کے وہ سارے افکار اور کل جہاں زبان تہذیب کی طرح نیست و نابود ہو جاتی ہیں جو انہوں نے مکتوب عربی اور ازالہ الماویام کی جلد ثانی میں متعدد صفحات کے اندر امام بخاری اور دیگر صحابہ و ائمہ کے اقوال کے متعلق کہیں اور نادانوں کو غریب میں لانے کے لئے لکھ کر امام بخاری نے قطعی طور پر اس بات کا فیصلہ دیدیا ہے کہ مسیح ابن مریم فوت ہو گیا اور غیرت شدہ بدولت میں جا ملا اور حلاج کے متعلق احادیث جو پہنچ دفتر امام بخاری نے مختلف اغراض کے لحاظ سے اپنی عادت کے مطابق بخاری کے صفحہ ۵۵۵ اور ۵۵۶ و ۵۵۷ و ۵۵۸ میں لکھی ہیں ان سے استدلال کیا کہ امام بخاری نے مستغرق طرق و متفرق راویوں کے زلیخ سے یہ ثابت کر دیا ہے کہ مسیح ابن مریم اپنی موت کو بعد از مسیح میں جا ملا اور خدا تعالیٰ کے بزرگ نبی جو اس دنیا سے گزر چکے ہیں ان میں داخل ہو گیا۔ حالانکہ امام بخاری نے اسی ایک غرض کے اثبات کے لئے متعدد مقامات میں ان احادیث کا ذکر کرنا نہیں کیا بلکہ ہر غرض کے لئے اس نے جدا جدا مقامات میں لکھ دیا۔ چنانچہ انہوں نے بخاری کے صفحہ ۵۵۸ میں باب صیغت فرضت الصلوٰۃ فی الامساع کا عنوان مرتب کر کے اس کے تحت اس حدیث کو اس غرض سے لکھا کہ صلوٰۃ کی فرضیت کی کیفیت بیان کریں۔ اور صفحہ ۵۵۹ باب ذکر الامتداد لکھ کر کے اس حدیث کو اس کے تحت اس غرض کے لئے لکھا تاکہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملائکہ کرام کا وجود اور ان کا آسمانوں سے زمین پر ہونے والے اشخاص خود اور ثابت کر دینا جس کا قدیانی صاحب نے منہج

مسیح ابن مریم کے فوت ہونے پر امام بخاری کے اقوال سے قدیانی صاحب نے استدلال کیا اور اس کا ربط ل

کے متعصب و صفحات میں انکار کر کے کہتے ہیں کہ محققین اہل اسلام ہرگز اس بات کو قائل نہیں کہ ملائکہ اپنے شخصی وجود کے ساتھ انسانوں کی طرح پیڑوں سے چمکے زمین پر اترتے ہیں اور خیال بہت باطل ہی ہے اور ملک الموت جو ایک سکند میں ہزاروں لوگوں کی جانیں لٹاتا ہے جو مختلف بلاد و اصصا میں رہتے ہیں اوس کے لئے اس طریق سے یہ مہلت اتنی مشقت کو بعد کافی نہیں ہو سکتی اگر جبریل کے نزول کی اصل کیفیت صرف اثر اندازی کے طور پر ہے نہ واقعی طور پر یا دیکھنی چاہیے اور وہ بذات خود زمین پر نہیں اترتا اور اپنے ہیٹ کو اڑھتا رہتا ہے اور نہ زمین سے جدا نہیں ہوتا ہے بلکہ صرف اوس کی تاثیر مائل ہوتی ہے اور اوس کو عکس تصویر انبیاء کو دل میں منعش ہو جاتی ہے اور ادنیٰ اس قدر کی مرتبہ کے ولی پر ہی جبریل ہی تاثیر وحی کی ڈالت ہے اور حضرت خاتم الانبیاء کے دل پر ہی ڈالتا رہا لیکن ان دونوں وحیوں میں فقط اسی کے شیشہ اور بڑے آئینہ کا فرق ہے۔ ”یکہ تو ضیح مرام ص ۷۷ و ص ۷۸ و ص ۷۹ و ص ۸۰ وغیرہ۔ اور امام بخاری نے ص ۷۸ میں باب ذکر ادبہ فی قول اللہ عز وجل و دفناہ مصافحاً علیاً مرتب کر کے اس کو تحت میں اس حدیث کو اس غرض سے لکھا ہے تاکہ ظاہر کریں کہ اکیس

اور ادریس دو جہا جہا نبی ہیں اور وہ جو قادیانی صاحب نے شاید بن وید کر عت ابن مسعود و ابن عباس بن عباس کی ضعیف حدیث کے لحاظ سے توضیح مرام کے ص ۷۸ میں عزت الیاس ہو ادریس بخاری و اسنادہ ادریس کی نسبت بائبل کے حوالہ سے زعم کیا ہے کہ یوحنا یا ایلیا ضعیف و لحد المیچہ بنہ البخاری فتح تینوں اسماء کا درحقیقت ایک ہی قسمی ہے وہ بالکل باطل اور دور از تحقیق ہے۔ کیونکہ ادریس مکان علیا میں ادبٹا گیا اور اسماعیل میں بحدیث رسول مشبہ معراج میں آنحضرت ہو بلا۔

اور ص ۷۸ میں باب المعراج مرتب کر کے اوس کے تحت میں اس حدیث کو اس غرض سے لکھا تاکہ قادیانی اور اوس کے امثال کے اس خیال باطل کو رد کریں جو معراج نبوی کو ایک خواب یا کشف خیال کرتے ہیں اور جو تفسیر کلاس حدیث مالک بن حصصہ میں ذکر کی گئی ہے وہی اول کا مذہب ہے۔

اور ص ۷۸ میں باب قول اللہ و حکم اللہ موئی نصیلاً مرتب کر کے اوس کے تحت اس حدیث کو اس غرض سے لکھا تاکہ حضرت موسیٰ صلوات اللہ علیہ کے اوس شرف مکالت کو ظاہر کریں جس کے باعث

حالت نزول نبوی کے وقت چھٹے آسمان سے عروج کر کے ساتویں آسمان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا استقبال کیا اور فرضیت صلیوۃ کے متعلق تخفیف کے لئے آنحضرت کو روک لیا۔

اور اسی طرح قادیانی صاحب کا بالکل اقرار ہے جو اونہوں نے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ پر باندھا کہ اونہوں نے آیہ خلأ قیبتی کو کتاب التفسیر میں لے کر لکھا تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے ثابت کریں کہ آپ نے توفیق کو معنی مار دیا اور وفات دیدی افا وہ فرمایا اور اسی غرض سے چھ بیس بخاری کے متعدد صفحات یعنی ۶۶۵ و ۶۶۶ و ۶۶۷ و ۶۶۸ میں ذکر کی گئی۔ حالانکہ امام بخاری نے برخلاف زعم قادیانی صاحب ہر ہر مقام میں عنوان مرتب کر کے اس کو ذکر کرنے کے مستحکم اور اپنے مذہب سے آگاہ کر دیا۔ پس بخاری کے ۶۶۵ میں اس حدیث کو اونہوں نے بعینہ باب قول اللہ عز وجل واتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً اس افا وہ کیلئے لکھا تاکہ خلعت ابراہیم کی عظمت کا اظہار ہو اور ۶۶۷ میں باب قول اللہ عز وجل واذکرت فی الکتاب مریضہ مرتب کر کے اس غرض سے لکھا تاکہ اس باب میں حضرت عیسیٰ کے متعلق اخبارات متفیضہ کا افا وہ کریں چنانچہ اونہوں نے اسی باب کے ضمن میں عبد اللہ بن عمر کی حدیث ذکر کر کے افا وہ فرمایا کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

<p>اقبال ابراہیمی کے تجلیہ میں فرق</p>	<p>صحابہ کے سامنے مسیح الدجال کا ذکر فرما کر کہا کہ اوس کی سیدھی آنکھ کالی ہے گو یا کہ اوس کی آنکھ ایک انگور کا دانہ ہے جو باہر نکلا ہو ہے اور آج کی رات میں نے اپنے کو کعبہ کے پاس منیر میں دیکھا اور ناگہان دیکھتا ہوں کہ ایک آدمی گندم گرنے ہے جیسے کہ ایک خوبصورت آدمی گندمی رنگ کا تو دیکھتا ہے کاندھوں کے اوپر کالون کے نیچے اوس کے سیدھے بال سے پانی ٹپکتا ہے ہرے دوا دیوں کے کاندھوں پر ہاتھ رکھے ہوئے سمیت اللہ عن نافع قال قال عبد اللہ ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فمرانی الناس المسیح الدجال فقال ان اللہ لیس باعر ولا ان المسیح الدجال اعرابہ عربی کان عینہ عنبۃ طائفة وارانی اللیل عند الکعبۃ فی المنام فاذا اقبل ادم کا حسن مازنی من ادم الرجال تخریب ملتہ بین منکیہ جل الشعر لقطر ماء و صنادید علی منکیہ جلیں وهو یطوئ یا نقلت من هذا اخلاوا عن المسیح ابن صابر ثم رایتہ جل و راعہ جعل تخطط اعرابہ</p>
--	---

ہے۔ کہا ابن مریم - پرہیز نے ادھر ادھر دیکھا تو ناگہان اکان عینہ عقیقہ طائیة نقلت من عند انا لوال
 ایک سترخ رنگت جسم گھونگر یا لے ہا لون زالا سید ہی
 آکھہ کا کا نا ظاہر ہوا میں نے پوچھا یہ کون ہے وہ کہا
 یہی دجال ہے۔ جو ابن قطن بہریت ملتا جلتا ہے۔ پس اس باب کی احادیث میں علی رغم قادیانی صحت
 جواد نہوں نے ازالہ کی جلد اول میں اپنی ایک طویل نظم میں کہا کہ ۵

این مقدمہ جاری شکوک است والذکر رنگم چو گشت دم است و بفرق بین است اینک منم کہ حسب بشارات آدم موعودم و بحلیہ ماثور آدم	سید جبرائیل زبجائے احرم ز انسان کہ آمدست در اخبار و مرم عیسیٰ کجاست تا بنہد پا بہنہم حیث است گر بدیدہ نہ بیند نہ ظم
---	--

امام بخاری نے اس بات کو بھی ثابت کر دیا کہ عیسیٰ علیہ السلام پر نگاہ امر نہیں اور نہ اون کے بال
 جد قسط یعنی حبشیوں کی طرح گھونگر یا لے ہیں بلکہ جل وسط یعنی موسیٰ میمانہ عیسیٰ گنگہی کو ہی ہے

چھوٹی ہوئے مہین - اور کرمانی نے ابن عباس کی حدیث کے متعلق تصریح کر دی ہے کہ اوس میں جود سو نما وجودت جسم ہے نہ جودت بال - اور امام بخاری نے یہی تصریح کر دی ہے کہ احمر کی صفت مسج دجال	فان قلت قد بنی النعمان عیسیٰ کالج جبرائیل قلت الما دمنہ جودتہ الجسم وھی اجتماعہ و اکتفاء لا جودتہ الشرع قولہ یقطر ای بالماء الذی رجلا بہ لقرب ترجیلہ - کہانی
---	---

کی ہے اور سخت گھونگر یا لے بال بھی دجال ہی کے ہوں گے۔ پس قادیانی صاحب کا یہی ایک انفراد
 ہے جواد نہوں نے ازالہ کے متن میں امام بخاری کی نسبت کیا کہ ادنہوں نے آئینوا مسیح اور اصل
 مسیح ابن مریم کے تھلیہ میں جا بجا التزام کامل کے ساتھ فرق ڈال دیا ہے کہ اصلی مسیح کو احمر بیان
 کیا ہے اور آئینوا نے مسیح کو گندم گون بیان کیا ہے۔ حالانکہ امام بخاری نے اصل مسیح اور آئینوا مسیح
 کے درمیان کوئی تفریق نہ کی اور اسی طرح ام ثانی کی حدیث معراج نے جس کے الفاظ یہ ہیں :- ام عیسیٰ
 تفوق الریة و دون الطویل علی الصدس طاهر الدم جعل الشقر قلع صہبہ کا نہ فرق کا بن مسعود شنی

اور یہ پتھری اور سیدی کو بولتے ہیں یعنی گندمی رنگ۔ جیسے کہ یہی معنی بخاری کی مذکورہ حدیث میں لفظ بزل شمر سے لکھتے ہیں۔ کہونکہ جل اون بالون کو بولتے ہیں جو سیاہ ہوں یعنی نہ تو بالکل ہی سبٹا اور نہ بالکل ہی قحط اور یہ بخاری کے نہیں کہ جعد کی صفت اون پر صادق آتی ہے۔ بلکہ سیح جو آئینا لاسے اوہوں نے اس باب کے عنوان سے بیان کر دیا کہ یہ سیح وہی سیح ہے جسکو قرآن کریم نے ابن مریم کہا اور جو اس باب کے عنوان میں مذکور ہے اور اسی معنی کے افادہ کے لئے اوہوں نے اس باب کے بعد باب نزول ابن مریم صلوٰۃ اللہ علیہ مرتب فرمایا اور اس کے ضمن میں اول وہ حدیث رسول اللہ بیان فرمائی جس کی مشابہت میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ جبکا دمان آنحضرتؐ نے علم نبوت سے لبالب کر دیا فرمائی ہیں کہ اگر تم کو اصلی ابن مریم صلوٰۃ اللہ علیہ کے نزول میں شک ہو تو قرآن کریم کی اس آیت کو پڑھو جس میں بیان ہے کہ کوئی اہل کتاب نہیں جو عیسے پر اس کے مرثیے قبل ایمان نہ لا بیگا اور ظاہر ہے کہ اس آیت میں عیسیٰ سے مراد ابی ہریرہ نے اوہیں حقیقی عیسیٰ ابن مریم سے لی ہر نہ کوئی معنوی یا مجازی عیسیٰ۔ پھر قادیانی حسب کاتب ایک دوسرا فقرہ ہے جو امام بخاری کی نسبت لفظ امامکم منکم کے متعلق کیا کہ نیا لاہم ہی میں سے ایک امام ہے جو علی عیسیٰ کا مغا رب ہے اور اس کا مثیل ہر حالانکہ ابن ماجہ اور مسلم اور ابوالخیر کی دوسری حدیثیں اس امام کی تفسیر کر رہی ہیں کہ اس حدیث میں علی سے مراد اصلی عیسیٰ ابن مریم ہے اور امام سے مراد ایک دوسرا شخص ہے جسکا اقتدار نزول کے وقت حضرت مسیحؑ کریں گے تاکہ قادیانی جیسے مریض القلوب کو یہ سبت اُبہ و ثبہ نہ ہو کہ آیا عیسیٰ آنحضرتؐ کا نائب ہو کر آیا ہے یا نبی ہو کر آنحضرتؐ کی شریعت کے علاوہ اپنی قدیم شریعت لایا ہے۔ حالانکہ آنحضرتؐ کا ارشاد ہے کہ لا نبی بعدی یعنی میرے بعد کوئی نبی نہیں جو جدید نبوت کے ساتھ مبعوث ہو اور فرمایا کہ اگر موسیٰ زندہ ہوتا تو میری اتباع بغیر اس کو چاہتہا معہذا امام بخاری خود اپنی تاریخ میں تحریر فرما چکے ہیں کہ عیسے ابن مریم صلوٰۃ اللہ علیہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم اور صاحبین کے ساتھ دفن ہوں گے اور اون کی قبر چوٹی ہوگی۔ چنانچہ مقامات شیعہ مشکوٰۃ میں ہے کہ شیخ غزالی اور دوسرے اشخاص سے جو حجروہ عاکبہ میں گئے معلوم ہوا کہ اوہوں نے اس طریق پر متعارف نہ کیا کہ میں کہ اول آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریعت ہے اور آنحضرتؐ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے بعد میں چوٹی غزالی
جگہ حاکم بن ابی نعیم

کی پشت مبارک کو مقابل حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی
 سر مبارک ہے اور اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا سر
 انور ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی پشت اور آنحضرت کی پاؤں
 کے مقابل ہے اور عمر رضی اللہ عنہ کے پہلوؤں میں ایک قبر کی
 جگہ باقی ہے اور احادیث میں آیا ہے کہ عیسیٰ زبیر بن بکر فوت
 کے بعد حج کر کے جب واپس ہونے لگا تو مکہ اور مدینہ کو دریاں فوت
 ہوں گے اور اون کی نقش مبارک مدینہ میں اوٹھا کر حجرہ شریفہ
 میں لپکا کر چاندی کی کچا دیگی اور پیر ہر دو سال ہر دو سال
 انیس علیہما السلام کے مابین قیامت تک ہین گزریاں
 یہ کیا فضائل ہین جو بے برکت استماع خاتم النبیین صلی اللہ
 علیہ وسلم حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کو حاصل ہوئے
 جو کسی دوسرے نبی کو حاصل نہ ہو سکے۔
 مگر کجخت قادیانی صاحب کی مشورہ سختی دیکھو کہ وہ
 کیونکر باوجود دعویٰ عیسویت اور دعویٰ منشیل مسیح
 ہونے کے اس سعادت کو محروم اور محروم کئے گئے ہین جو مرزا حسین کامی سفیر کے مقدمہ میں ایک
 الہامی اشتہار کے ذریعہ جو اخبار چودہویں صدی مطبوعہ ۱۸۷۹ء میں شائع
 ہوا اپنی خوفناک حالت بیان کر رہے ہین کہ کیا میں اسلام بول میں ہن کیا نہتہ
 اس دعویٰ کو پھیلایا سکتا ہوں کہ میں مسیح موعود اور مہدی موعود ہوں اور پہلے کہ
 تلواریاں کی سب روایتیں جھوٹ ہین؟ کیا یہ سنکر اس جگہ کے درندہ مولوی اور قاضی حاکم نہیں
 کریں گے؟ اور کیا سطلانی انتظام ہی تقاضا نہیں کر لیا کہ ان کی مرضی کو مسعت تم رکھا جائے۔
 پھر مجھے سلطان روم کو کیا فائدہ؟ سو ہم گورنمنٹ برطانیہ کے دلی مشکر گزار ہین کیونکہ اس کو زیر کیا

قادیانی صاحب کا کہنا اور
 مریدین سے چاہئے
 ہونا جیسے کہ حوالہ
 خالیف ہوگا۔

(حرقاتہ حاشیہ مشکوٰۃ ص ۱۵۷)

اکرام جوہننے پایا اور پارہے ہیں وہ اکرام ہم کسی اسلامی گورنمنٹ میں ہی نہیں پاسکتے۔ ہرگز نہیں پاسکتے۔ انتہی۔ (ازالۃ الامام ص ۵۰۵ - دستنہار مذکور)

پس اس دستنہار سے ظاہر ہے کہ اسلامی سلطنت کے زیر سایہ ہوتے اور اسلامبول اور عرب اور مکہ مدینہ کو بذات خود جانے سے کس قدر خالیف ہیں۔ اور ازالہ کے ص ۵۰۵ میں صاف صاف لکھتے ہیں کہ جو کچھ ہم لوہی آزادی سے اس گورنمنٹ کی تحت میں اشاعت حق کر سکتے ہیں یہ خدمت ہم مکہ معظمہ یا مدینہ منورہ میں بھیج کر ہی ہرگز بجا نہیں لاسکتے۔

پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بگال سچ ہو فرمایا کہ دجال کماؤ مدینہ میں داخل نہ ہوگا۔ اگرچہ ناصیہ مدینہ میں کسی وقت اس کا عرب اور اشر ہو جائیگا جیسے کہ قادیانی صاحب کے عربی دستنہارات اور تالیفات کی اشاعت سے ظاہر ہے کہ انہوں نے دور دور تک اشاعت اسلام کی آڑ میں اولیٰ کو شائع کیا اور سچ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی رویا میں دیکھا کہ دجال ایک شخص کے کاندھے پر ماہر رہے ہوئے کعبۃ اللہ کا طواف کر رہا ہے یعنی

فیہ اشعار بان احد الایستغنی من هذا الجباب
ولا یفزع لهم غرض الا من هذا البنادق والتمشیر
ان الدجال فی عصرہ الکریفۃ النقی سیظمہ علیہا
حول الدین یعنی العوج والفساد۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو گاہ فرمایا کہ کوئی بھی اس جناب سے متغنی نہیں عیسے مسیح ہو یا دجال مسیح اور اولیٰ کی غرض اس باب کے سوا حاصل ہونی ممکن نہیں۔ اگر عیسائی ہدایت کا راستہ دکھلا دیگا تو بھی دین کے پیرائے

اور اگر دجال ضلالت اور غواہیت کی طرف بہکا بیگا تو بھی دین کی آڑ میں۔ چنانچہ اسی سخی کی طرف صحیح مرزی

سیکون فی امتی ثلاثون کذا البون کلہم یزعم اندجی و
انا خاتم النبیین لانی بعدی فی رادۃ دجال
کلہم یزعم اندہ رسول اللہ - مرزی از قبایح البیہ

کی حدیث صحیح میں اشارہ ہے جو فرمایا کہ عنقریب میری امت میں تیس دجال کے قریب ہوں گے جنکا بھی دعویٰ ہوگا کہ وہ نبی ہے۔ حالانکہ میں ہی خاتم النبیین

ہوں جس کے بعد کوئی نبی نہیں۔ گمبید ایک طرف یہ ہے جو قادیانی صاحب نے ازالہ کے ص ۵۰۵ میں لکھا کہ ”میں نبی ہی ہوں اور امتی ہی“ اور ص ۶۱۰ وغیرہ میں لکھا کہ آیسہا رسولہ در حقیقت اسی

سیح قادیانی سے متعلق ہے اور مبتلا رسول یاتی من بعدی اسمہ احملمین بھی اسی شیل کی طرف اشارہ ہے۔

طریق سوم

(محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی اور رسول نہیں آئے گا جو دینی علوم کو بذریعہ جبریل حاصل کرے)

آیہ خاتم النبیین صاف دلالت کر رہی ہے کہ ماکان محمد الا احد من رجاکم ولکن رسول اللہ خاتم النبیین (سورہ احزاب ۳۴) بعد ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی رسول

دنیا میں نہیں آئیگا۔ پس اس سے کمال وضاحت ثابت ہے کہ سیح ابن مریم رسول اللہ دنیا میں نہیں آسکتا کیونکہ سیح ابن مریم رسول ہے اور رسول کی حقیقت اور ماہیت میں یہ امر داخل ہے کہ دینی علوم کو بذریعہ جبریل حاصل کرے۔ اور اسی ثابت ہو چکا ہے کہ اب وحی رسالت تابعیقا مستمنقطع ہے اس سے ضروری طور پر یہ ماننا پڑتا ہے کہ سیح ابن مریم ہرگز نہیں آئیگا۔ اور پہلے خود مستنارم اس بات کا ہی کہ وہ مر گیا اور یہ خیال کہ سپردہ موت کو بعد زندہ ہو گیا مخالف کو کچھ فائدہ نہیں پہنچا سکتا۔ کیونکہ اگر وہ زندہ ہی ہو گیا تاہم اس کی رسالت جو اس کے لئے لازم غیر منقار ہے اس کو دنیا میں آنے سے روکتی ہے۔ آہ۔ انالہ الادامۃ ۶۱۲۔

قادیانی صاحب نے اول تو خاتم النبیین کے معنی سمجھنے میں سی سر غلطی کی جو کوئی ادنیٰ سجدہ شخص ہی نہیں کر سکتا۔ کیونکہ اس میں صبر کر کے صرف اس بقدر رطاہر ہے کہ سلسلہ انبیاء عالم تکوین میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ختم ہو گیا اور کوئی جدید نبی مخلوق ہونے والا نہیں جیسے کہ پہلے ہوتے رہے۔ پس اگر عیسیٰ صلوات اللہ علیہ کا بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نزول فرمانا مجہود ہو ہے تو اس کے لئے کہ وہ مضموم ہیں نہ خاتم اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابیت سے شرف ہوئے۔ اسی واسطے بیضاوی وغیرہ میں ہے کہ آیت خاتم النبیین کو مراد یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آخر مبعوث ہیں یعنی آنحضرت کو بعد کیا نبوت نہ دی گئی۔ اور بعد حضرت کے کسی کو نبوت ملنا آنحضرت سے ختم منقطع ہو گیا۔ اور اسی معنی کی نسبت آنحضرت نے اشارہ فرمایا کہ

اگر میرے بعد کوئی نبی سلسلہ تکوین میں متقدم نہ ہوتا تو بالضرور عمر ہوتا لو کان بعدی نبی لکان محمد
لیکن جو نبی کہ آنحضرتؐ سے پہلے نبوت پانچکے ہیں اگر آنحضرتؐ کے بعد تک زندہ بوصف نبوت ہیں
تو اس میں کوئی محذور نہیں۔ مان محذور تو اس میں ہے جو قادیانی صاحب نے ازالہ ادہام کے مسئلہ
میں لکھا ہے کہ وہ نبی ہی ہے اور امتی ہی۔ اور توضیح مرام کے ص ۱۸-۱۹ میں لکھا
کہ اگر یہ عند پیش ہے کہ باب نبوت مسدود ہے اور وحی جو انبیاء پر نازل ہوتی ہے
اوپر پھر لگ چکی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ نہ میں کمال الوجہ باب نبوت مسدود ہوا ہے اور نہ ہر ایک طور
سے وحی پر پھر لگائی گئی ہے بلکہ جو نبی طور پر وحی اور نبوت کا دروازہ ہمیشہ کھلا رہے گا۔ اور یہ خبر وحی
نبوت دوسرے لفظوں میں تحدیث کے اسم سے معلوم ہے اور کہا کہ النبی محدث والمحدث نبی آہ
حالانکہ شارع کی طرف سے امت محمدیہ میں کوئی فرد بجز محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے محدث ہونا مقطوع نہیں
اور پھر انہیں کی نسبت آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر ہوتا۔ پس اس سے ظاہر ہے
کہ قادیانی صاحب کے استدلال کا پہلا تضییع تو صحیح ہے کہ نبی محدث ہوتا ہے لیکن دوسرا قضیہ یعنی ہر محدث
نبی ہوتا ہے بالکل باطل ہے۔ کیونکہ خود قادیانی صاحب کے قول کے مطابق رسول کی حقیقت اور ہست
میں یہ امر دخل ہے کہ دینی امور کو بازلو جبریل چل کرے۔ لیکن قادیانی صاحب کا یہہم دعوہ کلاس سے
عیسیٰ علیہ السلام کی موت لازم آتی ہے۔ اور رسالت جو اس کے لئے لازم غیر متغیر ہے اس کو دنیا
میں آنے سے روکتی ہے۔ اس سے یہو مگر اتفاق نہیں کیونکہ اس زعم کو شیخ سیدوطی
اور امام سبکی رضی اللہ عنہ کی تحقیق باطل کرتی ہے جسکو علامہ زرقانی نے مواہد اللہ فیہ
کی شرح میں لکھا اور خطاوی نے شرح درنختار کے اوائل میں کہ کسی سبیل نوادین سے پوچھا کہ کیا یہہ
مباحثے کے نزول کے بعد عیسیٰ پر وحی کا اودنا ہوگا؟ اس کے جواب میں کہا کہ ہاں! کیونکہ مسلم وغیرہ
نے نواس بن سمان کی حدیث میں روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ بنی اللہ پر وحی اودنا لے گا اور یہہ
اقرطبی ہے کہ وحی کا لاینا لا جبریل ہی ہے کیونکہ اللہ اور اللہ کے نبیوں کے درمیان وہی سفیر و
جیسے کہ انار میں اس کی صراحت کی گئی ہے۔ اور کہا کہ یہہم جو زعم ہے کہ عیسیٰ بنی اللہ صاحب نزول

بقول قادیانی باب نبوت
میں کمال الوجہ مسدود ہوا
اور وہ نبی جو آدمی ہی

عیسیٰ بنی اللہ جبریل
کے اور شیخ کی مانتی ہے

مصر ما دلیگا تو اس پر حقیقی وحی کا نزول ہوگا بلکہ وحی مجازی یعنی الہام ہوگا۔ اس کو مسلم کی حدیث

رو کرتی ہے اور حدیث لادھی بعدی بالکل باطل اور بے اصل ہے۔ اور نیز جس معنی سے کہ وحی حقیقی

اوس کے نزدیک مستحضر ہے وہ معنی دراصل خود فاسد اور کاسد ہیں کیونکہ عیسیٰ صلی اللہ علیہ

حدیث لادھی بعدی
یا اعلیٰ ہے

علیہ جب کہ نبی اللہ ہیں پس وحی حقیقی کے نزول میں کون مانع ہے۔ پس اگر اس خیال

سے کہا جاوے کہ عیسیٰ سے نزول کے بعد وصف نبوت جاتا رہیگا تو یہ لیساقول ہے جو کفر تک پہنچا

دیتا ہے۔ کیونکہ کہی کسی نبی کی نبوت نہیں چا سکتی نہ مرثیکہ قبل اور نہ مرثیکہ بعد تکلیف کہ وہ تو

ابھی زندہ ہیں اور اگر اس خیال سے کہا جاوے کہ وحی حقیقی نبی کے ایک خاص زمانہ کے ساتھ مختص

ہوتی ہے تو یہ لیساقول ہے کہ جبر کوئی دلیل نہیں اور اسکو اسکے برخلاف دلائل کا ثبوت باطل کرنا ہی

اور یہ جو مشہور ہے کہ جبریل بعد موت حضرت جلی اللہ علیہ وسلم کے زمین پر نہ اتریں گے اس کی کوئی

اصل نہیں بلکہ وارو ہے کہ جو شخص ظہارت سے مرنا ہے اُس

کی موت کی وقت حاضر ہوتے ہیں اور شب قدر میں اُترتے

ہیں اور دجال کو مکہ اور مدینہ میں داخل ہونے سے مانع ہوں گے۔ ہاں حدیث لادھی بعدی

صحیح ہے لیکن اس کے معنی علماء کے نزدیک یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے بعد کوئی نبی نہیں آئیگا جو تحکیم اور تجلیل کے متعلق کوئی جدید شریعت

بجز شریعت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے لائی۔ پس اسی معنی کے متعلق احادیث رسول اللہ علیہ

وسلم میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نزول کو وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کو مستطابق حکم

کریں گے اور جاری نہی صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع ہو کر رہیں گے۔ جیسے کہ اس معنی چکیم تفسیر نے

کتاب فہم الاولیاء میں اور صاحب عنقا و مطرب اور علامہ تفتنا زانی نے تبہیہ کر دی۔ انتہی۔

لیکن قادیانی صاحب کی کور فہمی ملاحظہ کرنی چاہئے کہ وہ بحوالہ ما را سلنا میں

الابیطاع باذن اللہ انالاولیاء نام کے مصلحہ میل استدلال کر رہے ہیں کہ صاحب

نبوت تاہم سرگزشتی نہیں ہو سکتا اور وہ مطلع ہونا ہے نہ مطلع۔ مگر اداں کو معلوم نہیں کہ حضرت مارون

بقول دانی صاحب رسول
مطلع ہونا مصلحوں سے ہوتا
عیسیٰ کا مصلح حضرت محمد
ہونا درست نہیں

اور یوشع بن نون باوجود نبی اور رسول بنی اسرائیل کی شریعت تھی کی شریعت کے کیوں تابع ہوئے؟ اور خود حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ سے یہود نے کیوں انحراف کیا؟ اور یہ یہودیوں کے نہیں کہ انہوں نے نبیل عیسے کو احکام تخلیل اور تحیم سے معریٰ اور عیسیٰ علیہ السلام کو نبوت کے احکام کا مطیع پایا اور یہ ظاہر ہے کہ حضرت یارون اور یوشع بن نون کو نبوت غیر ناسخہ ملی اور نہ عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کو۔ اور یہ تینوں نبی اگرچہ احکام تخلیل و تحیم میں شریعت تھی کے تابع اور مطیع ہوئے لیکن اپنی اپنی قوم کے حق میں وہ متبع و اطاع ہوئے۔ پس حق تعالیٰ کا یہ ارشاد بالکل سچ ہے کہ صاحب رسالت اللہ کو اذن سے مطاع ہوتا ہے اور یہ معنی کہ حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ نزل کے بعد اپنی شریعت قدیمہ پر عمل نہیں گئے بلکہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے تابع ہون گئے یہ حقیقت اور عہد میثاق کا وفا ہے جو حق تعالیٰ نے

وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْبَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّمَا أَنَا رَبُّكُم مِّنْ كُنَائِدٍ

حکمۃ تم جاؤ کم رسول مصدق لما معکم لئن مننہ لنتعزمنہ

قَالَ أَقْرَبُكُمْ وَأَخْذَ تَمَّ عَلَى ذَلِكُمْ صَرِي قَالُوا أَتَرْنَا قَالَا شَهَدْنَا

وَإِنَّا مَعَكُمْ الشَّاهِدِينَ - (سورۃ آل عمران پارہ ۲ ص ۱۲۴)

اپنے انبیاء سے لیا کہ جو کچھ تم کو

میں نے کتاب و حکمت دی اوس

کی تصدیق کرنا والا ایک رسول بھیگا اگر تم اوس کو پالو

تو ضرور اوس پر ایمان لانا اور اوس کی نصرت کرنا۔

اور حق تعالیٰ نے اوس سے اس قرار کا اعادہ کر فرمایا کہ تم یہودیوں اور میں ہی تمہاری اقرار کا شاہد ہوں۔

حسن بھری اور علی ابن ابی طالب اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کا قول ہے کہ یہاں رسول ہو محمد

صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور یہی معنی سدی اور فتادہ سے آئیہ و اخذنا من البنیین میثاقہ و منک لہج

میں مروی ہیں۔ پس امام سبکی کی کہ اول الذکر کے متعلق نتیجہ لکھتے ہیں کہ اگر بعض

آدم سے عیسیٰ تک کل انبیاء

عہد میں السلام آنحضرت کے زمانہ بعثت میں موجود ہوتے

تو وہ آنحضرت کی رسالت کے ہی تابع اور مطیع ہوتے

ہیں آنحضرت کی نبوت اور رسالت زمانہ آدم سے

قیامت تک تمام مخلوق پر عام ہے اور انبیاء اور

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول
عہد میثاق کی نسبت

قَالَ لَسْتُ فِي الْآيَةِ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى نَقْدِ

بِحَيْثُمْ فِي زَمَانِهِ يَكُونُ رَسُلًا إِلَيْهِمْ فَتَكُونُ نَبْوَتُهُ رِسَالَتَهُ

عَامَةً لِّمَجْمُوعِ الْخَلْقِ مِنْ زَمَنِ الْإِبْلِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ يَكُونُ

الْأَنْبِيَاءُ مِنْهُمْ كُلُّهُمْ مِنْ أُمَّتِهِ يَكُونُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بَعَثْتُ إِلَى النَّاسِ كَأَقْدَمِ مَنْ يَخْتَصُّ بِهِ النَّاسُ مِنْ زَمَانِهِ

اول کی امتیں سب کے سب آنحضرتؐ کی امت ہیں
 اور یہ ہر شاخ کہ میں سب لوگوں کی طرف سے ہو
 ہوں بعد کے لوگوں کے ساتھ مختص نہیں بلکہ قبل کے
 لوگوں کو بھی شامل ہے۔ اور انبیاء علیہم السلام سے عہد
 کا لیا جانا اسلئے ہوا تاکہ اول کو معلوم ہو کہ آنحضرتؐ ہی
 اول پر مقدم اور اول کے نبی اور رسول ہیں۔ اور عہد
 لینے میں جو درجہ معنی استخلاف ہے اور اسی واسطے
 دونوں فعلوں پر لام قسم داخل ہوا ایک لطیف نکتہ ہے
 گویا یہ عہد اس وجہ سے جو خلفا کو لیا جاتا ہے
 (مثلاً یہ کہ خلفا کا عہد یہ ہیں سے اخذ کیا گیا ہے)
 پس کل انبیاء و حقیقت آنحضرتؐ کے
 خلفا ہیں اور آنحضرتؐ نبی الانبیاء ہیں
 اور اسی وجہ سے قیامت کے دن کل انبیاء و آنحضرتؐ کے
 لواحق تخت میں ہیں گے اور دنیا میں ہی اسرار کی شب
 ایسا ہی ہوا کہ سب انبیاء کی اہانت فرمائی۔ اور اگر آنحضرتؐ
 کو آدم اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کے زمانوں
 میں آجیگا اتفاق ہوتا تو اول پر اور اول کی امتوں پر
 واجب ہوتا کہ آنحضرتؐ کے ساتھ ایمان لاتے اور آنحضرتؐ
 کی نصرت کرتے اور اسی کیساتھ اول سے عہد لیا گیا۔
 پس آنحضرتؐ کی نبوت اور رسالت اول کی طرف
 ایک معنی سے حاصل ہے۔ پس یہ ہر باہم اجتماع پر موقوف

الی یوم القیامۃ بل یتناول من قبلہم ایماناً اخذ
 المؤمنین علی الانبیاء و لعلوا انہ المقدم علیہم و انہ
 نبیہم و رسولہم۔ فی اخذ المؤمنین و فی معنی انہ
 و لذلک دخلت لام المقسم فی لقم منن بہ لیس فیہ
 لطیفۃ و فی کانہا ایمان البیعۃ النبی لئلا یخلف
 و لعل ایمان الخلفاء اخذت من ہذا فانظر ہذا
 المقیم العظیم للنبی من ربہ تعالیٰ ذاعرت ہذا فی
 محفل نبی الانبیاء و لعل لہم ذلک فی الاخرۃ جمیع
 الانبیاء و تحت لواہ فی دنیا کذلک لیلۃ اسراء
 صلیہم و لوافق مجیئہ فی زمن آدم فوجہ و ابراہیم
 و موسیٰ و عیسیٰ و جب علیہم علی الامم و ایمان بہ
 و نصرتہ و بذلک اخذ اللہ الميثاق علیہم فنبوتہ
 علیہم و رسالتہ علیہم معنی صلہ و اما امرہ یتوقف
 علی اجتماعہم مہم فتلحق ذلک الامر بالجمع الی وجودہم
 لا الی عدمہم لئلا یفترقہم بما لیتقضیہ و فرق بین توقف
 الفعل قبول المحل و توقف علی اہلیۃ المفاعل
 فہذا لا توقف من جہۃ المفاعل ولا من جہۃ
 ذات النبی الشریفۃ و اما ہون جہۃ وجودہم
 المشتمل علیہم فلو وجد عصرہم لوم اتباعہم بلا شک
 و لکن آیات عیسیٰ فی آخر الزمان علی شریفہ و ہو
 نبی کریم علی حالہ لاکما یطعن بعض الناس فی آیات

ہوا اور اس کا تاخیر و تاہلین کے وجہ کی طرف راجع ہے
 نہیں کہ وہ اس وصف کے ساتھ متصف نہیں اور ایک
 فعل کا قاطبیت محل تک موقوف ہونا اور ایک کا اعلیت
 فاعل پر موقوف ہونا دونوں میں بہت بڑا فرق ہے
 لیکن یہاں نہ تو فاعل کی جانب سے توقف ہے اور
 نہ آنحضرت کی ذات شریفہ کی طرف سے بلکہ وجود عصر کی
 طرف سے جو اس لئے پیشتر ہے پس اگر آنحضرت اول کے
 عصر میں پائے جاتے تو سب کو آنحضرت کی اتباع بلا شک
 لازم ہوتی اور اسی وجہ سے عیسیٰ علیہ السلام اخیر زمانہ میں
 آنحضرت کی شریعت پر آئین گے باوجودیکہ وہ حسب حال
 نبی کریم ہوں گے نہ جیسے کہ بعض آدمیوں کا گمان ہے کہ
 وہ ایک امتی ہو کر آئین گے یعنی یہ کہ وہ صفت نبوت
 کے ساتھ متصف نہ ہوں گے اور پیغمبت اور سزاوری
 سادہ حذف کیا دیگی۔ نہیں بلکہ وہ اس اعتبار سے
 امتی ہوں گے کہ دوسری امت کی طرح نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کا اتباع اور قرآن و سنت کیساتھ حکم کرین گے
 اور قرآن و سنت اور نبی نے آنحضرت سے بلا واسطہ تعلیم
 پایا کیونکہ کئی دفعہ آنحضرت کے ساتھ جمع ہوئے۔ پس
 کوئی مانع نہیں کہ آنحضرت سے اذن احکام کی تعلیم پائی ہو
 جو شریعت جمیل کے مخالف ہیں کیونکہ آنحضرت کی امت
 میں نازل ہونا اور ان کو معلوم تھا کہ بعد نزول آنحضرت

واحد من هذه الامة راى ليس متصفا بنبوت
 وحذف هذه الصفة قاديا نعم هو واحد من هذه
 الامة لما قلنا من اتباعه للنبي صلى الله عليه وسلم
 نبينا محمدا بالقرآن والسننة (و اخذ لها من انبي
 بلدى اسطة لانه جتمع بغیر مرة فلا مانع ان لغز
 منه احكام الشريعة المخالفة لشرع الانجيل لعلمه
 بانه ينزل في امه ويحكم فيهم بشرعه وعمل ما فيها
 من امرين فهو متعلق به كما يتعلق بسائر انبي
 وهو نبى كريم على حاله لم ينقص منه شئ ولكن
 لوليت النبى في زمانه اوتى زمان موسى و
 ابراهيم ونوح وادم كانوا مستمرين على نبوتهم و
 رسالتهم الى اعمم والنبى صلى الله عليه وسلم نبى
 عليهم ورسول الى جميعهم فنبوتهم و رسالتهم اعم و
 اشمل واعظم ومتفق مع شريعهم في الاصول والاف
 ولا تختلف كما قال الله تعالى شيع لكم من الدين ما
 رعى به لولا والذى اوحينا اليك وما وصينا به
 ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقا
 فيه وقالوا النبلاء اولاد علات اعمات شتى و
 دينهم واحد ولقد علم شرعيه فيما عساه يقع الاختلاف
 فيه من الفروع اما على سبيل التخصيص واما على
 سبيل النسخ او النسخ ولا تخصيص بل تكون شرعا لغير

کی شریعت کے مطابق حکم کریں گے اور افراد اُست کی
 طرح امر و نہی کا تعلق اول سے ہی ہوگا۔ در حالیکہ وہ
 نبی کریم ہیں اور اس سے اول کی نبوت میں کوئی نقص نہ
 نہیں ہوتا اور اسی طرح اگر آنحضرت دوسرے انبیاء کے
 زمانہ میں مبعوث ہوتے تو وہ باوجود اسکے کہ اپنی نبوت
 اور رسالت پر متمسک رہتے لیکن آنحضرت کی نبوت کے
 تحت حاکم ہوتے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نبی الانبیاء
 ہیں اور اول کی رسالت اعم اور اُثل اور اعظم اور اصول
 میں اول کی شراعی کے ساتھ متفق ہے کیونکہ اس میں
 اختلاف ممکن نہیں جیسے کہ خود خدا فرماتا ہے کہ تم کو وہ
 شریعت دی گئی جو نوح کو وصیت کی گئی اور تم کو وہی
 دی گئی اور جو ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کو وصیت کی گئی
 کہ تم میں کو قیام رکھو اور اس میں اختلاف نہ ہو تو وہ
 اور آنحضرت نے فرمایا کہ انبیاء باپ کی طرف سے ایک ہیں
 لیکن اول کی مائیں جدا جدا اور دین اول کا ایک
 ہی ہے۔ اور بیان ہو چکا ہے کہ فروع میں اختلاف یا لوی طریق تخصیص ہے یا بطریق نسخ لیکن حقیقت
 نزول نسخ ہے نہ تخصیص بلکہ احکام فروعی کا اختلاف اشخاص اور اوقات کے اختلاف سے ہے اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد شریف کے وجود اور بلوغ البعین کے بعد اوقیل حالت میں انفرادی مبعوث
 الیہم کی اپنی طرف سے کہ اول میں آنحضرت کے کلام مبارک کی سماع کی اہلیت نہ تھی نہ آنحضرت کی طرف
 سے اور نہ اول کی طرف سے اگر قبل اس کے اول میں اہلیت ہوتی اور احکام کا شرط پر حلق ہونا کہہ
 باعتبار محل قابل کے ہوتا ہے جو مبعوث الیہ ہیں اور نیز سماع خطاب کی اہلیت پر اور نیز اس جسد شریف

فی تلك الاوقات بالنسبة الى اولئك الهم ما جاز
 به انبيائهم في هذا الوقت بالنسبة الى هذه الامة
 هذه الشريعة والاحكام تختلف باختلاف الاوقات
 والافاق واما ليعتد المحال بين ما بعد جسد
 الشریف وبلوغ البعین و ما قبل ذلك بالنسبة الى
 المبعوث الیہم وناصلهم لسماع كلامه لا بالنسبة الى
 اول الیہم لان ما قبل ذلك لعلی الاحکام علی الشریع
 قد يكون محسباً لعل القابل وهو المبعوث الیہم قبل
 سماع الخطاب والجسد الشریف الذي يجاء به بلسان
 وهذا كما لو كان الالام رجلان في تبيع انبئة اذا جئت
 كفوا فالتوكيل صحيح وذلك الرجل هل لو كان له وکالته
 ثانیاً یتندو قد یجمل التوقف ای توقف التضرع علی
 وجود الکفون لا یوجد الا بعد مدّة وذلك لیتضح
 فی صحّة الوکالة واهلیة التوکيل انتهى کلام الیسکی
 (زاد قالی - مقصد سادس)

پیر جو اون کو اپنی زبان کے ساتھ خطاب کرتا ہے اور اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص اپنی ٹوکی کے کناج کر دینے کے لئے کسی شخص کو بشرط وجود کو تو کیل کرے۔ پس یہ تو کیل اگر صحیح ہے اور وہ شخص بھی وکالت کی اہلیت رکھتا ہو اور وکالت ہی ثابت ہو۔ لیکن کہیں افس کے تصرف اور اجراء میں توقف جو وکالت کے قوت تک ہوتا ہے اور وہ ایک مدت کے بعد دستیاب ہوتی ہے۔ مگر اس توقف سے وکالت کی صحت اور تو کیل کی اہلیت میں کوئی مانع نہیں۔ انتہی۔

اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اس بیان کا خلاصہ حضرت محی الدین ابن العربی فتوحات مکیہ جلد اول باب (۳۴) میں آئیہ: اذ قال ہوی لفتاۃ کے تحت میں لکھتے ہیں کہ حضرت

محی الدین ابن العربی کا قول کہ کل نبیاء چارہ سوال اللہ کے حجاب اور لو اب ہیں۔

موسیٰ علیہ السلام اپنے وقت میں حجاب وکان منہی علیہ السلام فی ذلک الوقت حاجباً اباباب باب نبوت ورسالت ہر کوئی کہہ دے اپنی امت کے شرع اور رسول تھے اور ہر امت کے لئے ایک خاص باب آئی ہر جس سے اللہ کے حضور میں داخل ہوتی ہیں اور اس کا باب کا حاجب وہی ہوتا ہے جو اون کا شرع ہوتا ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام حاجبون کے حاجب اور سردار ہیں۔ کیونکہ اونہیں کی رسالت عام ہے نہ دوسرے کسی نبی کی۔ پس دوسرے نبی آدم سے عیسیٰ تک سب کے سب آنحضرت کے سبب ہیں اسلئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ آدم اور اون کو مابوا سارے انبیاء آنحضرت کے تحت لو اب ہیں۔ پس کل انبیاء عالم خلق نبین آنحضرت کے لو اب ہیں اور ان کے ہر شریف کے قبل بحالت روح مجرد آنحضرت نے ارشاد فرمایا چنانچہ کسی نے پوچھا کہ تم کو کب نبوت ملی؟ ارشاد فرمایا

وکان منہی علیہ السلام فی ذلک الوقت حاجباً اباباب فانه الشارع فی تلک الامۃ ورسولہا وکل اقداباب خاص الی شارعہم ہو حاجب ذلک الباب الذی یدخلون منہ علی اللہ عزوجل و محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہو حاجب الحاجب لعموم رسالۃ دون سائر انبیاء فہم حجۃ علیہ الصلوٰۃ والسلام من آدم الی اخری ورسول واما قلنا ہم حجۃ لقولہ علیہ السلام اذ فہم دونہ تحت لوائی فہم لو ابہ فی عالم الخلق و ہو رفیع ہجرہ عارف بدیک قبل نشاۃ جسم قیل منی کنت نبیا فقال کنت نبیا و آدم بین الماء والطين ای لم یوجد آدم بعد فلہذا کالوا لو ابہ الی ان قیل دنا ظہور جسدہ المظهر صلی اللہ علیہ وسلم فلم یبق حکم لنا یب من لو ابہ ولم یبق احد من سائر الحاجب الا تعیسین و ہم الرسل و الانبیاء علیہم السلام

کہ میں اس وقت نبی تھا جبکہ آدم ابھی پالی اور کچھ کے
دریان تھا۔ یعنی ابھی آدم کے جسم کے ساتھ روح نے
تعلق نہ کیا تھا۔ پس اسی وجہ سے کل انبیاء آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم پہلے کے ظہور تک آنحضرت
کے نواب رہے اور ظہور کے بعد کسی نواب کا حکم باقی نہ رہا
اور کوئی حجاب آہی میں سے باقی نہ رہا۔ مگر یہ کہ اون کے
مٹنے آنحضرت کی قیومیت مقام کے سامنے چھپ گئے

الا عنت وجہم یقین یتہمنا مدینہ مکان حاجب
الحجاب فقرہ من شرعہم ما شاء باذن مبینہ کا قرآن
وسرع من شرعہم ما امر بفتحہ وسحر ورمہا تان
من لاعلم لہ بعد الامران موسیٰ علیہ السلام کا
مستقلہ مثل محل یشرعہ فقال رسول اللہ علیہ السلام
علیہ السلام لو کان موسیٰ حیا ما وسعہ الا ابتاعہ قی
علیہ السلام فتوحات جلد اول صفحہ باب دوم

اور آنحضرت نے اپنے سردار اور بھیجنے والے کے اذن سے جو چاہا اون کے طریق میں سے تقیم رکھا اور جبکہ
شیخ کا امر ہوا اس کو اٹھا دیا اور بسا اوقات جبکہ اس معرفت سے حصہ نہ ملا اس نے کہہ دیا کہ رسولی علیہ السلام
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح اپنی شریعت میں متقل تھے۔ لیکن آنحضرت نے تشفی فرمادی کہ اگر رسولی زندہ
رہتا تو اس کو میری ابتداء بغیر چارہ نہ تھا۔ اور یہ بالکل سچ ہے۔ انتہی۔ اور اسی کی شرح ہے وہ بوشیخ
شرف الدین بصری رحمۃ اللہ علیہ نے قصیدہ بردہ میں کہا۔

شیخ ہدایت الدین بصری
قصیدہ بردہ کا قول

فان النبیین فی خلق و فی خلق	ولم ید الوہ فی علم ولا کرم
وکلم من رسول اللہ ملتمس	عترنا من البحر اذ شفا من الدیم
وان اقنوت لدیہ عند حدہم	من نقطۃ العلم او من شکرۃ الحکم
منزج عن شریک فی محاسنہ	فجوہ الحسن فیہ یمیز منقسم
اعی الوری فی معانہ فلیس یر	للقرب البعد فیہ غیر منقسم
کالشمس تظہر للبینات من بعد	صغیرۃ وکل انوار من ام
وکیف یدراک فی الدنیا حقیقۃ	قودہ نیام تسلی عنہ بالخلم
مبلغ العلم فیہ انہ یشیر	وان یشیر خلق اللہ علیہم
وکل آی انی الرسل الکریم	فانما اتصلت من نورہ بہم

فان الشمس فقلل هم كواكبها حتى اذا طلعت في الكون عم صدا	يطهرن الناس في الظلم ها العالمين و احيت سائر الامم
بہتر پیغمبر ان در خلق و در خلق آمده جملگی را از رسول اللہ بود التماس	کس چو او نماند در علم و نہ در وحی کرم
نزد او استاده جملہ ہر یکے بر حد خود او نمرہ از شریک اندر محاسن آمده	یک کف از دریا علم و شربت ز آب کرم
عاقلان از فہم معنی محمد عاجزانند مثل خورشید است نشانی کو کچھ نہ	نقطہ از علم دارند یا نصیب از حکم
چون باندیش حقیقت اہل دنیا چون بوند غایت معلوم مردم آنکہ سید آدمی است	جو ہر حسن محمد پارہ نامہ در رقم
ہر چہ آوردند مجموع رسل از معجزات اولو و خورشید فضل و دیگر ان ستارگان	اہل عالم مجید در صفت کشیدہ ستند دم
چونکہ فایز گشت نور شیش ہدایت گشت عالم	در بر آتش ہمسای مردمان را از اہم
	مست خواب و دیدش در خواب انداختہ منتہم
	بہترین خلق باشند آن رسول محترم
	آن ز نور مصطفی آمد بایشان لاجرم
	روشنی سیارگان پیدا شود اندر ظلم
	جملہ عالم را دزدہ ساخت مجموع اہم

پس اس سخطا ہرے کہ تادیابی صاحب اہی حقیقت نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور معنی خاتم النبیین
کی معرفت ہو کہ سقد رجاہل اور ذاہل بین جو ادھون نے عیسیٰ ابن مریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نزول کو
اول کی رسالت کا منافی سمجھا۔ حالانکہ اولیٰ کانزول اول کی اپنی رسالت کے لئے مکمل ہے اور
اسی جائے سے ہے جو امام ربانی مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکتوب جلد
سویں درجہ ص ۱۰۱ میں تحریر فرمایا کہ چون حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نزول فرمود
وینالجت شریعت خاتم الرسل علیہا الصلوٰۃ والسلام خواہند بود از مقام خود عروج فرمودہ بتبعیت
بمقام حقیقت محمدی خواہد رسید و تقویت دین او علیہا الصلوٰۃ والسلام خواہند بود۔ آہ چنانچہ پیغمبر سنی
محمد بن نصیر الدین جعفر گئی نے بحر المعانی میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نقل کئے کہ فرمایا

ابو بکر صدیق کا قول کہ عیسیٰ علیہ السلام حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے کہ عیسیٰ علیہ السلام قال ابو بکر الصديق رضي الله عنه عيسى بن مريم
 جو تھے آسمان و زمین کی طرف اسی ولایت السمااء والارض الى الارض لعل تلك الولایۃ

کے صل کرنے کے لئے اتریں گے۔ مگر زیادہ تر حیرت قادیانی صاحب کے اس افواہ اور دہوکہ بازی پر
 جو انہوں نے ازالہ کے حوالہ دیا وغیرہ میں حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ قادیانی صاحب کا
 کی نسبت زعم کیا کہ سچ سو عود و حقیقت سچ ابن مریم نہیں اور ان کا ہی یہی مذہب ہے جو
 کہ مکتوب پجاہ و پنجم میں لکھا۔ حالانکہ اسی مکتوب میں وہ بوجہ ائمہ عیسے نبی اللہ کے آسمانوں سے نزول کا
 اثبات اور نیا لغین کی تردید فرما رہے ہیں۔ چنانچہ اس مکتوب کی عبارت سنو قبل اس کے نقل کر دی
 ہے جس میں لکھا ہے کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بعد از نزول کر ستا نجات این شریعت
 خواہد نمود نسخ این شریعت مجرب نیست۔ نزدیک است کہ علماء ارجو بہتر ہدایت اور انکمال دقت و جوہر
 ماخذ الکفرانیت رد مخالف کہ سبب نیست دانند مثل روح البشاش امام اعظم کوئی سست کہ برکت روح و تلقو
 و بدولت متابعت و سنت درجہ علیا در اجنباد و استنباط یافتہ است کہ دیگران در فہم آن عاجز اند
 مگر قادیانی صاحب کی استغریب میا کی قابل غور ہے جو مکتوب کا حوالہ اچھری کاٹ ان دیکر یہ دھوکہ دے رہے
 ہیں۔ سچ ہے۔ (ع) چہ دلاور است دزدے کہ کفایت چراغ دارد۔

طریق چپارم

قادیانی صاحب نے ازالہ کے متعدد صفحات میں اور عموماً الفاظ کے استدلال کیا جو کئی ایک آیات و
 احادیث میں مذکور ہیں۔ لیکن انہوں نے اور الفاظ کو حضرت مسیح بن مریم کے مارنیکے لئے منصوص بنا۔

قرن خلت اول۔ تاک امت قد خلت۔ یعنی اس وقت سے قالوا انما نزلناک بالکتاب ابراہیم

جب تک پہنچ رہے ہوئے ہیں یہ ایک گروہ تھا جو فوت ہو گیا۔ و انما نزلناک بالکتاب ابراہیم

حالانکہ قادیانی کا یہ استدلال دو طرح سے باطل ہے۔ اول مسلمون تاک امت قد خلت یا اول

تاک کا مشا اگر ابراہیم اور اسمعیل اور اسحاق ہے جیسے کہ سابق آیت سے ظاہر ہے۔ دوم خلت کے معنی

نفس عرب میں ہرگز موت کے نہیں آئے۔ جلاہین میں ہے قد خلت سلفت یعنی گذر گئی۔ دما محمد الرسول قد
 دوم۔ دما محمد الرسول قد خلت من قبلہ الرسل۔ یعنی مجھ سے پہلے سب نبی
 فوت ہو گئے ہیں۔

حالانکہ یہ استدلال ہی دو طریق سے باطل ہے اول خلد کے معنی موت
 نہیں۔ دوم الرسل سے وہ رسل مراد ہیں جن پر قتل اور موت وارد ہو گئی۔ جیسے کہ بالحد آیت پر
 دلالت کرتا ہے اور قرآن نے تخصیص فرمادی کہ عیسیٰ پر قتل و صلب وارد نہ ہوئی اور سنت متواترہ
 نے ثابت کر دیا کہ اُن کی توفی رفع کے ساتھ بحالت حیات ہوئی اور وہ اب تک زندہ ہیں بلکہ
 سورہ مادہ کی آیت نے جو عنقریب آئیگی اُس نے قطعاً افادہ دیا کہ ابھی عیسے مرے نہیں۔

کچھ کرکئے غائبین سوم۔ دما جعلنا لبشر من قبلك الخلد۔ یعنی تجھ سے پہلے کسی بشر کو ہمیشہ زندہ
 اور ایک حالت پر رہنے والا نہیں بنایا۔ پس کیا اگر تو نہ گویا تو یہ لوگ باقی رہ جائیں گے۔
 حالانکہ یہ آیت ہمیشہ زندہ رہنے کی نفی کرتی ہے۔ نہ کہ ایک مدت معینہ تک زندہ رہنے کی کجی
 قابل نہیں کہ عیسے علیہ السلام ہمیشہ زندہ رہیں گے اور اُن پر فتانہ آئیگی۔

عیسیٰ کی نماز زکوٰۃ چہارم۔ ما اوصائی بالصلوة والزکوٰۃ مادامت حیاء۔ اگر وہ زندہ ہیں تو میں از
 عیسیٰ یوں کی طرح پڑھتے ہوں گے اور زکوٰۃ بھی دیتے ہوں گے اور یہی ملائ ملائے اُن سے
 زکوٰۃ لیتے ہوں گے۔

مگر قادیانی صاحب نے یہ نہ بنایا کہ حالت مہدیین جبکہ عیسے نے لوگوں کو یہ کہہ تھا لو کیا وہ
 اُس وقت ہی نمازین پڑھا کرتے تھے؟ اور زکوٰۃ دیا کرتے تھے اور اُس کا مصرف کون تھا؟
 آیا قادیانی صاحب کے اجداد۔ یا ان غریب ملاؤں کے افراد؟۔ مگر اُن کو معلوم نہیں ہے کہ حضرت
 مسیح تواس دنیا میں ہی ایسے غفلت بنے رہے کہ اُن کو یہی نہ زکوٰۃ کو ادا کرنا کی اہلیت حاصل نہ ہوئی

آنحضرت کا ارشاد کہ آج
 کا کوئی ایسا نہیں جو سو
 برس اوس پر گذرتا
 پنجم۔ حدیث جابر بن شکرہ عن مسلم
 عن جابر قال سمعت النبی ۲ قبل ان یموت یقول
 تملونی عن الساعة واما علمها عند الله واما

ہونیکے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کی قسم کھاتا ہوں کہ
روی زمین پر کوئی ایسا نفس نہیں جو یہ ہو گیا ہو اور
موجود ہو اور پھر آج سے سو برس اوس پر گذرین او
وہ زندہ رہے۔

باللہ ما علی الارض من نفس منقوستہ یا لی
علیہا مائۃ سنۃ و فی حیۃ یومئذ سرۃ وسلم
یعنی ابنی سعید عن النبی ص قال لایاتی مائۃ
و علی الارض نفس منقوستہ الیوم رواہ مسلم
مشکوٰۃ ص ۳۴ - ازالہ ص ۳۴ و ص ۳۵

قدیالی صاحب
کی تحریف

قدیالی صاحب نے اول نوان احادیث

کے نقل کر میں سخت تحریف یہودانہ سے کام لیا یعنی پہلی حدیث جو صاحب پر لکھی
گئی ہے ازالہ کے ص ۳۲ میں اوس کو نقل کیا اور لفظ بھی جینے کے لہو یومئذ کی لفظ ترک کر دیا۔ اور دوسری
حدیث جو ازالہ کے ص ۳۴ میں نقل کی گئی ہے اوس کے آخر لفظ منقوستہ کے بعد لفظ الیوم کو حذف کر دیا
جو صاف دلالت کر رہے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فقط اوس نفوس کے سو برس کو بعد تک زندہ
نہ رہنے کی اطلاع دی جو اوس دن متولد ہوئے۔ یعنی آنحضرت کے یہ قول ارشاد فرمایا کہ دن جو آنحضرت
کی وفات کو قبل بقدر ایک ماہ واقع ہوا تھا۔ کیونکہ دوسری حدیث صاف بتلا رہی ہے کہ یومئذ اور
الیوم کا تعلق دونوں جانب منقوستہ کے ساتھ ہے جیسے کہ حواشی مشکوٰۃ میں اس کی تصریح کی گئی ہے اور

نیز صاف لکھا گیا ہے کہ منقوستہ کا اشتقاق نفاس تو
ہے جو یعنی ولادت ہے۔ یعنی مولودۃ الیوم۔ پس صحیح
معنی اس حدیث مبارک کو یہ ہیں کہ میں اللہ کی قسم
کھاتا ہوں کہ کوئی نفس رو سے زمین پر نہیں جو آج کے
دن پیدا ہوا ہو اور وہ سو برس گزرنے تک زندہ رہے
اور آنحضرت کا یہ فرمانا بالکل سچ ہے کہ آنحضرت کے
اس ارشاد کے وقت سو برس کے گزرنے کے قبل اوس وقت کے پیدا شدہ حواہیہ کے رفعت ہوگا۔

منقوستہ ای مولودۃ من النفاس یعنی مولودۃ
قال الاشرع معناه ما بقی نفس مولودۃ الیوم
مائۃ سنۃ اراہب من المعجزة صلا علی الغالب
الافتد عاش لبعض الصحابة اکثر من مائۃ سنۃ۔
مقات۔ قبل نفست بمعنی حلت کما فی حدیث
فی ازالہ الخ ص ۳۵ میں نفست بمعنی ای حلت

عسی اللہ و عسی
دجال و غیرہ کا اس
حدیث میں سننا

پس اس حدیث کی کئی طریق سے حضرت عیسیٰ کو مارنے سے انکار کر دیا ہے۔ اول اس لئے کہ
وہ آسمانوں پر ہیں اور حدیث مبارک میں زمین پر ہو چکی ہے۔ دوم یہ کہ اول کا تو لہ

آنحضرت کے اس ارشاد میں پہلے ہو چکا تھا۔ سویم اس لیے ڈر اس حدیث مبارکہ میں منقوسہ کا لفظ ہے جو نفاس ہی مشتق ہے اور یہ معلوم ہے کہ عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کو بقول ابن عباس رضی اللہ عنہ مان کے حم میں اوستقر وقفہ نہ لایا جو نفوس نفاس اول کا تفسیر ہوتا۔ اور نیز منقوسہ الیوم کی تفسیر نے اول دوسرے اشخاص کی موت ہی انکار کر دیا جبکہ قبل ازین زندہ ہونا نواتر آثار سے ثابت ہے۔ جیسے زریٹ بن برشلہ قوی عیسیٰ کا کوہ حلوٰۃ کے پاٹ کر اندر دنیا کے حوادث سے محفوظ تانزول عیسیٰ زندہ رہتا اور اسی طرح دجال معبود کا جسکو تہم الداری نے بحشم خود دیکھا اور آنحضرت نے اوس کی تصدیق فرمائی جیسے کہ اوّل کتاب میں اوس حدیث کو الفاظ نقل کر دے گئے۔ اور اسی طرح جن صحابہ نے کہا ابن صیاد ہی کو

ابن صیاد کا اشتنا

نسبت جانیہ مشکوٰۃ میں ہے کہ ابو داؤد نے اپنی سنن میں بسند صحیح جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد واقعہ حرہ کے دن اپنی آنکھوں سے گم کر دیا۔ طبی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اوس شخص کی روایت کو باطل کرتی ہے جس نے کہا کہ ابن صیاد مدینہ میں مر گیا اور اوپر نماز پڑھی گئی جیسے کہ قادیانی صاحب کا یہی بی زعم ہے۔ امام بیہقی نے لکھا ہے کہ اگرچہ ابن صیاد کا اثر مشکل ہے لیکن ہمارے تصریح گزی ہے کہ ان کمال احادیث کا ظاہر ہی بتا رہا ہے کہ آنحضرت کو یہ وحی نہ ہوئی تھی کہ ابن صیاد ہی دجال ہے یا وہ دجال نہیں بلکہ دجال کی صفات کی نسبت وحی ہوئی۔ اور چونکہ ابن صیاد میں وہ قرائن موجود تھے اسی لئے عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اگر یہ وہی ہے تو تجھے قدرت نہیں کہ تو اوپر

وہ روی ابو داؤد فی سننہ باسناد صحیح عن جابر قال فقد نا ابن صیاد یوم الحرۃ فقال یطبل نوا من روی انہ متا بالمدینۃ وعلی علیہ طیبی قال النوی و امرہ مشتبہ فی انہ صل علیہ السلام الدجال امیرہ و لا شک انہ دجال من الدجالۃ قالوا و طاهر الاحادیث انہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یوج الیہ بانہ لم یسجد الدجال و لا غیرہ و انما اوجی الیہ بصفا الدجال و کان ابن صیاد قریباً محتملاً فلذلک کان صلی اللہ علیہ وسلم لا یقطع بانہ الدجال و لا غیرہ و لہذا قال عمر بن الخطاب ان ینزل علیہ و اما الاحتجاج بانہ مسلم و قد قل مکتہ و الممدینۃ فلا دلۃ لہ فیہ لان النبی انما اخرج من صفا و قد فتنہ و خرجہ فی الارض ا کا طیب جانیہ مشکوٰۃ

غالب آوے اور اس کو انفراد اسلام اور مکہ اور مدینہ میں داخل ہو نہیں سکتی وراثت نہیں کیونکہ آنحضرت نے تو وقت خروج کی صفات سے اطلاع دی ہے۔ انتہی کلام نووی۔ مگر یاد رہے کہ غلطہ بنت قیس کی حدیث قطعی الافادہ ہے کہ ابن صبیہ اور ہے اور رجال اور جسکی آنحضرت نے خود قطعی طور سے تصدیق فرمائی جیسے کہ اول کتاب میں ذکر کر دیا گیا ہے۔ اور اسی طرح نسویرس کی حدیث نے اوں نفوس کے مارنے سے قطعی انکار کر دیا ہے جو ہوا یا پانی میں ہیں۔ اور اسی طرح اصحاب کہف کے مارنے سے جوئی سویرس ہی پہلے ہی زندہ کہتے ہیں بلکہ قرآن سویرس ہیں۔

جس طرح علیہ السلام جو موت کہانے سے روکی گئی اس طرح یہی روکی گئی ہے۔
 ششم ”ما ابلیح ابن مریم الامرہول تذخلت من قبلہ الرسل و امہ صدیقہ کما یاکلون الطعام۔“ چھوڑ (۶) یعنی مسیح صرف رسول ہے اوں ہی پہلے نبی فوت ہو چکے ہیں اور ان اوں کی صدیقہ ہے جب وہ دونوں زندہ تھے طعام کھایا کرتے تھے۔ یہ آیت بھی صریح نص حضرت مسیح کی موت پر ہے اور مریم کی طرح اوں کی موت ہی ماننی پڑی۔ کیونکہ دونوں کا کانا کے لفظ کے تحت میں ہیں۔ اور جس طرح حضرت مریم جو موت کھانوسر روکی گئیں اوی طرح عیسیٰ اور مقتضای ملاحظہ نام جسد الایا کلون الطعام جب تک جہنم خالی زندہ رہتا ہے طعام کھانا اوں کے لئے ضروری ہے اور اس سے قطعی نتیجہ نکلتا ہے کہ وہ زندہ نہیں ہیں۔ (ازالہ ص ۶۲)

تہم قبل ازین ثابت کر چکے ہیں کہ خلعت کے معنی مصنت ہیں موت نہیں اور آیت کا بیان اس معنی کا شاہد ہے کہ حق تعالیٰ کا منشا اس آیت کے ارشاد سے صرف یہی ہے کہ عیسیٰ ہی دوسرے رسولوں کی طرح ایک رسول ہے اور ان اوں کی دوسری عورتوں کی طرح رسول کی تصدیق کر نہوائی اور دونوں کھانے پینے کی طرت اور انسا نوکی طرح محتاج تھے پس ایسے شخص اصل الوہیت کے کیونکر متحق ہو سکتے ہیں؟۔ مان اوں کی مان بیشک فوت ہو گئی ہے اور اسی وجہ سے دنیا کے کھانے سے روکی گئی ہے۔ لیکن اس سے یہ نتیجہ نکالنا بالکل غلط ہے کہ چونکہ مریم فوت ہو گئی ہے اس لئے عیسیٰ ہی فوت ہو گئے۔ کیونکہ دونوں طعام کھایا کرتے تھے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے مولوی نور الدین کہے کہ غلام تلعنوی اور غلام احمد طعام کھاتے تھے۔ لو اس کو یہ نتیجہ نہیں نکال لاجاسکتا کہ

غلام محمد رضی جو بوجہ فوت ہو سیکے کھانے سے رُک گیا ہے اُس کا فرزند غلام احمد جواب زندہ ہی اُس کا
مرجانا یا طعام کھانے سے روکا جاتا تا بت ہو۔ یا بوجہ طعام نہ کھائیکے اُس کا مرجانا ہی ثابت ہو کیونکہ
ہم ثابت کر چکے ہیں کہ اکثر اشخاص بغیر طعام کھانے کے سینکڑوں برس زندہ ہیں اور زندہ رہے ہیں

اصحاب کہف اور زریٹ بن برشلہ اور جیسے کہ نشر الجواہر ترجمہ انہار المفاحر مصنفہ ۲۵۱ھ مطبوعہ
سنہ ۱۲۹۰ھ کے علماء میں حضرت صبغۃ الدین محمد غوث بن ناصر الدین محمد شافعی حضرت شاہ ابوہالی

لاہوری کے تلمذ القادریہ سے نقل کرتے ہیں کہ حافظ عبدالرزاق فرزند محبوب سجانی
کے ایک فرزند جب کا نام شیخ جمال اللہ ہے وہ اس زمانہ میں موجود اور اپنے دادا ہی

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی
کے تلمذ شیخ جمال اللہ کا بیٹا
حضرت تاراجی زندقہ

صورت میں بہت مشابہہ اور بظام کے جنگلوں میں اکثر رہا کرتے ہیں۔ ایک دفعہ ایک شخص فزون سے
بوجہ کہ انسان کامل کو اُس کی وفات اور حیات میں اختیار ہے۔ آپ کی عمر کتنی دراز ہوگی؟ فرمایا معلوم

نہیں مگر میں لڑکھاتا جو میرے دادا حضرت شیخ عبدالقادر نے مجھے گوہرین لیکر کہا کہ اُسے بال اللہ امیری
طرف سے میرے بھائی ہتر علی علیہ السلام کو میرا سلام پہنچانا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ میں عیسیٰ علیہ السلام

کو دیکھوں گا۔ حضرت کا سلام مجھے لانت ہے سواوں کو پہنچاؤں گا۔ چنانچہ حضرت شاہ عبدالقادر
حیدر آبادی جو بہت بزرگ اور صاحب کرامات تھے وہ ایک سال تک بظام کے جنگلوں میں اون کی ملقات

کے منتظر رہے اور آخر کار اون سے ملاقات کی۔ انتہی۔

اور ایسا ہی مامی صفوران رحمۃ اللہ علیہا کا قصہ مشہور ہے کہ انہوں نے حضرت شاہ غلام محی الدین قصیری
کے علم شریعت سے بعد غریبین بار ملقات کی اور فرمایا کہ شمار دیگر خوشخبری میں ہم کہ من خود بلا واسطہ سید جمال اللہ

صاحب را دیدہ ام پس درین صورت در بشارت طوبی لمن رآنی دو واسطہ بات شد اور جو شکوہ میں اسما
بنت یزید کی حدیث میں ہے کہ فرج دجال کے وقت تین سال تک جو بارش ہونے سے طعام کا

ملنا موقوف ہو جائیگا اُس کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اُس وقت ایمان والوں کو
ملکہ آسمان کی طرح تسبیح و تہلیل بجائے طعام کفایت کریگی۔ اور اگر ایسا ہی ہے جیسے کہ قادیانی

حزب کا دغم فاس ہے کہ لایہ دو شخصوں کے لئے ایک غالب و صفت حیات کے ساتھ متصف کرتا جن میں سے

ایک کامر جانا ثابت ہو دوسرے کی موت کا مستلزم ہے تو ہم معارضہ کے طور پر سورہ مائدہ کی اس آیت

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ

أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ صُورَةً مِثْلَ سُورَةِ الْقُرْآنِ

کرمہ کو پیش کرینگے۔ جبکہ نصاریٰ نے

کہا کہ مسیح ابن مریم ہی خدا ہے تو اوست

ارشاد ہوا کہ اے محمد! ان سے کہہ دے کہ اگر خدا مسیح ابن مریم

کو مارنے کا ارادہ کرے ساتھ اس کی ماں اور کل زمین اولا

کے کو کون روک سکتا ہے۔ پس ظاہر ہے کہ یہ آیت کرمہ صاف بتا رہی ہے کہ عیسیٰ ابن مریم کے

ماریکا ابھی خداوند مالک الملک نے ارادہ ہی نہیں کیا۔ اور اگر قادیانی صاحب کے مذکورہ اصول کو

تسلیم کر لیا جاوے تو لازم آتا ہے کہ حضرت مسیح کی ماں یعنی حضرت مریم ہی ابھی تک نہین مری ہیں۔

حالانکہ مریم کامر جانا قطعی ہے جس طرح کہ الفاظ ان اراد ان یجعلک المسیح کا سفا ہی قطعی ہے کہ مسیح

ابن مریم پر ہی موت وارد نہین ہوئی۔ اسی وجہ سے بیضاوی وغیرہ نے اس بیت مبارک کے ساتھ

رد نصاریٰ کے وقت یوں استدلال کیا ہے کہ مسیح کا سار ممکنات کی طرح قابل فنا ہونا یہ آیت

بتا رہی ہے اور جو قابل فنا ہو وہ قابل الوہیت نہین ہے۔

اگر یہ ثابت ہو کہ امہ کا عطف بواو عطف مسیح ابن مریم

پر ہے اور معطوف علیہ اور معطوف دونوں برابر طور سے اپنے

عال یعنی ان اراد ان یجعلک کراثر سے متاثر ہونے چاہئیں اور چونکہ معطوف یقیناً متاثر نہین لہذا

معطوف علیہ کا ہی اپنے عال سے متاثر ہونا مفید قطع نہین۔ کیونکہ قاعدہ مقررہ ہے کہ معطوف

اور معطوف علیہ دونوں ایک ہی حکم رکھتے ہیں لہذا ہم اس شبہہ کو جواب میں کہیں گے کہ یہ واو

حرف عطف نہین بلکہ یہ واو حقیقت وہ حرف رابطہ ہے جو مفعول مہ اور مفعول فعل کے ہیں

فقط نسبت صاحبیت پر دلالت کرتا ہے نہ کہ حرف عطف

کی طرح مفعول مکمل و مفعول فعل کے لیے واسطہ ہے

اور کتب نجومین ثابت ہے کہ مفعول مہ کا شریک فعل ہونا

و تبین ان کو نہ الی المفعول مع شریک

فی الفعل لیس منطوق الکلام یؤید ہذا

سروالطین و کنت و زیداً قائماً و متجیز

سروالطین و کنت و زیداً قائماً و متجیز

سروالطین و کنت و زیداً قائماً و متجیز

سروالطین و کنت و زیداً قائماً و متجیز

سروالطین و کنت و زیداً قائماً و متجیز

سروالطین و کنت و زیداً قائماً و متجیز

سروالطین و کنت و زیداً قائماً و متجیز

سروالطین و کنت و زیداً قائماً و متجیز

سروالطین و کنت و زیداً قائماً و متجیز

اس جی کوئی اور

ثبوت کہ یہی تو

نصاریٰ کا

ارشاد ہوا کہ اے

محمد! ان سے کہہ دے

کہ اگر خدا مسیح ابن

مریم کو مارنے کا

ارادہ کرے ساتھ اس

کی ماں اور کل زمین

اولاً کے کو کون

روک سکتا ہے۔ پس

ظاہر ہے کہ یہ آیت

کرمہ صاف بتا رہی

ہے کہ عیسیٰ ابن

مریم کے ماریکا

ابھی خداوند مالک

الملک نے ارادہ ہی

نہین کیا۔ اور اگر

قادیانی صاحب کے

مذکورہ اصول کو

تسلیم کر لیا جاوے

تو لازم آتا ہے کہ

حضرت مسیح کی ماں

یعنی حضرت مریم

ہی ابھی تک نہین

مری ہیں۔ حالانکہ

مریم کامر جانا

قطعی ہے جس طرح

کہ الفاظ ان اراد ان

یجعلک المسیح کا سفا

ہی قطعی ہے کہ

منطوق کلام نہیں جیسے شرط الطریق جو بالانزع مفعول
 مع کی صورتوں میں سے ہے اس میں طریق مشارک ہے
 نہیں اور محققین نجات نے تصریح کر دی ہے کہ منصوب
 لفظی جس کا عطف انہی منصوب منصوب پر باعتبار معنی
 کے صحیح نہ ہو سکے وہ بلاشبہ مفعول مع ہے۔ جیسے آیہ
 اجمعوا امرکم و مشرکاکم پس چونکہ اجماع کا لفظ عین
 کی طرف متغیری نہیں ہوتا لہذا متغیر ہوا کہ شرکاکم
 کا عطف امرکم پر نہیں۔ بلکہ وہ مفعول مع ہے اور وارو
 بمعنی مع ہے جیسے کہ یہی قول رضی کا ہے۔
 پس آیت مذکورہ بالا میں چونکہ اُمّہ کا عطف
 باعتبار معنی کے صحیح نہیں ہو سکتا۔ اس لیے متغیر ہوا
 کہ وہ ایسا مفعول مع ہے جو اپنے منصوب کے فعل میں شریک
 نہیں پس یہ آیت مبارکہ نہایت حسن و متناہی کیساتھ
 دلالت کر رہی ہے کہ عیسیٰ ابن مریم پر ابھی موت وارد
 نہیں ہوئی۔ اور یقین ہے کہ یہ آیت مبارکہ اس افادہ میں لسانی قطعی الدلائل ہے کہ اس میں سیر
 تاویل کی گنجائش قادیانی صاحب کے لئے نہیں۔

عیسیٰ پر قوت ہوئے
 مہتمم۔ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے جسکو ہم زیادہ عمر
 دیتے ہیں تو اس کی پیدائش کو اولاد دیتے ہیں یعنی انسانیت کی طاقتیں اور قوتیں

اوس سے دور ہوجاتی ہیں عقل زایل ہوجاتی ہے۔ اگر مسیح کا اس وقت تک نہ رہنا فرض کر لیا جائے
 تو کہہ بہ شک نہیں کہ پرفرتوت ہو گئے ہوں گے اور اس کام کے ہرگز لائق نہیں ہوں گے کہ کوئی محدث

ای خاتمہ ہوا علیہ مع شرکاکم و یؤیدہ القرآن بالقرآن عطف علی النصیر متصل دجا ومن غیر ان یوکل الفصل بیضاوی ص ۱۰۲ پارہ (۱)

دینی ادا کر سکین اور ایسی حالت میں اولن کا دنیا میں تشریف لانا سراسر تکلیف ہو۔ اذالہ شدہ۔ ۴۷۔
 اور یہ حالت خود موت کو چاہتی ہے اور یقینی طور پر ماننا پڑتا ہے کہ مدت سے وہ مر گئے ہوں گے۔ اذالہ شدہ۔
 قادیانی صاحب کے اس حقارت اور نفرت آمیز استدلال کو حضرت آدم اور نوح علیہما السلام کی ہزار
 ہزار برس کی عمر میں بلا فتور عقل و طاقت باطل کرتی ہیں۔ اور جمیع محدثین کی نزدیک بالاتفاق ثابت ہے
 کہ حضرت سلمان فارسی دو سو پچاس برس اور بقولے تین سو پچاس برس عقل و ہوش کے ساتھ زندہ رہے۔
 اور سراسر میں یہ ہے کہ نفوس قدس جہن کو تسبیح و تہلیل کا تقدیر ہوتا ہے اولن
 کی قوت قدسیہ بہاری عقل و فہم سے بالاتر ہوتی ہے۔ سچ ہے

فدائی عبادت کرنا اولن اور
 خداوند کی عزت پرستی

اگر چہ ماند در نوشتن شیر و سیر

کار پاکان را قیاس از خود گیر

قال حکمة من قرأ القرآن لم یضر بحدۃ الخالۃ
 ای فہذا المہد انکس خاص ایچہ قادی القرآن
 والعلماء وما حق لہم فلا یروون فی آخر عمرہم
 الی الانزل بل یزدا عقلم کما حال عمرہم (تاریخ)

فتح الہیان میں اس آیت کی حکمت حکم مدنی الدعویہ کا قول ہے
 کہ قرآن پڑھنے والے اپنی اخیر عمر میں حالت ازل کی طریقت
 بنیں رہ گئے جیسے بلکہ عمر کی درازی کے ساتھ اولن کی
 عقل ہی شہرتی جاتی ہے۔

بلکہ سلف رسالہ ہند کے جد امجد حضرت نواب مرزا خان درانی طاب ثراہ نے ایک سوڑاں برس کی عمر
 میں اخیر کمال کیا جس سے تین فرزند متولد ہوئے اور کوئی اثر مرہم کا نہ تھا۔

ہشتم۔ یہ کہ مسیح ابن مریم اپنی موت کے بعد اسماءت میں جا ملا اور خدا تعالیٰ کے بزرگ نبی جو اس دنیا
 سے گزر چکے ہیں اولن میں داخل ہو گیا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج کی رات میں فوت شدہ
 جماعت میں اوس کو پایا۔ دیکھو بھاری منہ وغیرہ جس میں مذکور ہے کہ وہ سب نبی دینیوی زندگی کی رو سے
 مر گئے اور آج ہم کشف اور اس کی حیات کو لازم کو چھوڑ گئے۔ جس سے قطعاً ثابت ہے کہ مسیح مر گیا اور مر نیکی
 بعد فوت شدہ روحوں میں داخل ہے۔ اگر فرض بحال اوس کا زندہ ہو کر دنیا میں آنا قبول کر لیں تو کیا موت
 کے بعد دوسری موت ایک عظیم الشان نبی کے لئے تجویز کرنا خدا تعالیٰ کی تمام کتب اولن کے برخلاف ہے۔

لہ (۱) عقائد مسلمان فی الدنوالہ (۲) صدقین الدنوالہ (۳) سیف الدنوالہ پس موت رسالہ حضرت نواب مرزا خان طاب ثراہ کو تیس فرزند پیدا ہوئے

اس دنیا میں دو تین اور اہم بخاری نے اس جگہ فوت شدہ نبیوں کے دوبارہ مرنے کے بارہ میں ابو بکر صدیق

دارد ہونا ممنوع ہیں

کا قول پیش کیا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ پر لبسہ دیکر وفات کے وقت کہا کہ خدا

تیرے پر دو تین جمع نہیں کر لگا۔ ازالہ ۸۹۶ - اور خود خدا فرماتا ہے فیمسک النقی قضی علیہا الموت ولایدعون

فیہ الموت الا الموت الاولی - یعنی جسے موت وار دی گئی وہ پہلی دنیا میں نہیں آسکتا اور پشیموں پر

دوسری موت نہیں آئیگی۔ ازالہ ۸۹۶

حضرت غفری قادیانی صاحب کا اول حضرت شیخ کو فوت شدہ جماعت کیساتھ ہونے سے یہ نتیجہ نکالنا کہ

حیات کا ثبوت

اس سے اون کا بھی فوت شدہ ہونا لازم ہوتا ہے بالکل بے دلیل ہے۔ کیونکہ یہاں تمنا تو اس کے ایک روز

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعطفا رہے تھے کہ وہ ان سے حضرت خضر علیہ السلام کی

گذر ہوئی تو آپ نے فرمایا قیعت یا اسرائیلی سمع صلا مالحمدی - یعنی اے اسرائیلی شہیر جامع محمدی کا کلام سن

پس یہ اجتماع وصال سے حالی نہیں۔ اگر قادیانی یہ کہیں کہ حضرت خضر حضرت عبدالقادر جیلانی سے

مرنے کے بعد بصورت روحانیان مجتمع ہوئے تھے تو دل مانتا و چشم کاشن - حضرت خضر بہشتیوں سے

تکلم ایک زندہ جماعت دنیا میں کیسے آگئے؟ اور اگر یہ کہیں کہ وہ مرانہیں تو ہوں کا بار کا حسانہ

خواب ہوا جانا ہے۔ اور اگر اس وقت اس قطعہ کی صحت کے منکر ہو جائیں تو غور ہی چھوٹے بنتے ہیں

کیونکہ ازالہ کے اخیر میں اول کے نالی صاحب کی تصدیق کر چکے ہیں۔ اور اپنے ساتھ حاملان شریعت

جیسے شاہ عبدالحق صاحب محمدت دہلوی وغیرہ کی ایک جماعت عظیمہ کا اعتبار کہ وہین گے جنہوں نے حضرت

خضر کی حیات کا اثبات ایسی ہی چشم دید واقعات سے کیا۔ چنانچہ مشکوٰۃ کے منہ میں ہے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے دن حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت خضر علیہ السلام کو دیکھا۔ اور زقانی کہ

کے مقصد راجع میں ابن الصلاح کا قول ہے کہ خضر مہرور (وانہ ای الخضر یاق الی الیوم فانه تابع الیکام

صندبا الملة) قال ابن الصلاح وهو حی عند مجری علماء والعلائتہ معہم فی ذلک وانما شد بالکفار بعض

بعض محمد ثین جیسے توہی اور بخاری نے اس کا انکاریا الخدثین وتبعہ النووی و زادو ذلک متفق علیہ

لیکن حضرت کی حیات صوفیہ اور اہل صلاح کے نزدیک

متفق علیہ ہے اور ان کی حکایات ملاقات اور سوال و جواب اور اکثر موضوع شریفہ میں حاضر ہونا مشہور و معروف ہے۔ بلکہ فتح الباری میں ہے کہ یعقوب بن سفیان نے اپنی تاریخ میں اور ابو عمرو نے ریح بحیثہ ابن عبیدہ سے روایت کی ہے کہ کہا اوس نے میں نے عمر بن عبدالعزیز کو دیکھا کہ ایک شخص کے ہاتھ پر تکیہ لگائے ہوئے مٹی پر رہتا ہے۔ جب پیچھے کی طرف لوٹ کر آیا تو میں نے اوس سے پوچھا کہ یہ کون شخص تھا۔ عمر بن عبدالعزیز نے اوس سے پوچھا کہ کیا تو نے دیکھ لیا ہے؟۔ کہا ہاں عمر بن عبدالعزیز نے کہا میں تجھے نیک آدمی سمجھتا ہوں وہ میرا بھائی خضر تھا اوس نے مجھے بشارت دی ہے کہ میں غمگین حاکم ہوں گا اور عدل کروں گا۔ اور یہی روایت ہے کہ اوس کے رجال میں کوئی باس نہیں اور اس کی مثل سند جیدہ کی روایت میں نے نہیں کی ہے اور یہ سونہرے والی حدیث کے معارض نہیں کیونکہ یہ واقعہ نو برس سے پہلے تھا۔ انتہی۔ زرقانی ص ۴۰۶

میں الصوفیۃ و اهل المصلح و حکایا تم فی اونیۃ و الاجتماع بہ و الحزن عند سوانہ و جہادہ و وجودہ الموضع المشرقیۃ اکثر من اثنی عشر من ان تذکر و الم شیئ منشی فتح الباری من جملۃ روی یعقوب بن سفیان فی تاریخہ و ابو عمرو بن ریح بحیثہ ابن عبیدہ قال دایت رجلا یماشئ عمر بن عبدالعزیز معتمد علی یدہ فلما انصرف قلت له من الرجل قال قال رایت ثلاث نعیم قال احبک رجلا صالحا ذاکل فی خضر بشری الی سائی و عدل لا باس برجالہ ولم یقع لی الی الذل خمری لم شربند جید خمرہ و هذا لاجراض الحدیث فی مائۃ سنۃ لانه کان قبل المائۃ انتہی۔ زرقانی مقصد رابع ص ۴۰۶

فلما توفی رسول اللہ سمعوا من تاجران ناخبات فقال علی اندر وقت من هذا الخضر مرداۃ یقنی فی دلائل النبوة مشکوٰۃ ص ۵۵

لیکن مولف کی نزدیک اس اہم معارض نہیں کہ حضرت خضرؑ حضرت کے سوبرس والا ارشاد ہو پہلی ہی موجود پس اس سارے بنیان پر وقار ہے کہ کسی زندہ عنصری جسم کا روحانی جامع کے ساتھ مجتمع ہونا اوس کی ہر کامستلزم نہیں خصوصاً جبکہ قبل اس کے ہم تحقیق کر چکے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کی موت حقیقت ایک قسم کی غیبت ہے جس میں ان کے اجساد کو کوئی خضر نہیں ہوتا اور وہ مرنیکے بعد اپنے اجساد کے ساتھ ہر جگہ جاسکتے ہیں۔ بلکہ ان کے لطافت روحانیہ ان کے اجساد کیساتھ ہر جگہ ہر ایک ہی

آن میں ہزار ہا اکٹھے ہیں سوچو ہو جاتے ہیں جس سے اون کو حقیقی شخص میں کوئی تغیر و تبدل نہیں ہوتا
حضرت محمد و اہل ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تحریر فرماتے ہیں "ہر گاہ جنیان را بقدر الکسب جائے این قدرت
ہو کہ متشکل با شکل گشتہ اعمال غریبہ بوقوع آید و ارواح کل را اگر این قدرت عطا فرماید چو محل
تعجب است و چه احتیاج بہ بدن دیگر ازین قبیلہ است انچه از بعضی اولیاء اللہ نقل میکنند کہ در یک آن
در اکٹھے متعدد حاضر میگردد و افعال متبائنہ بوقوع آید از اینجانب لطایف الیثان تجسد باجاء مختلف و
متشکل با شکل متبائنہ باشند" اور جبکہ یہ یہی ثابت ہو کہ انبیاء علیہم السلام سراج اور سرگاہ ہوں کی
کوئی حد نہیں تو کوئی استبعاد نہیں کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ باجاء خود بیت المقدس
میں اول اول کا اجتماع ہوا جن میں حضرت عیسیٰ بھی تھے جیسے کہ روایت ابن عساکر ائمہ ہانی کی حدیث
میں ہے اور پھر اسی ساعت ہر ایک کے ساتھ جدا جدا آسمان میں ملاقات فرمائی۔ اسی طرح قادیانی صاحب
کا یہ یہی بالکل افتراء ہے جو احادیث مورخ کی طرف نسبت کرتے ہیں کہ اون میں ہے کہ انبیاء علیہم السلام
اپنے اجسام ہر بار کو دنیا میں چھوڑ کر آسمانی پر گئے۔ اسی طرح قادیانی صاحب کا یہ یہی کہنا افتراء ہے
کہ ایک موت کے بعد دوسری موت تجویز کرنا خدا تعالیٰ کی تمام کن بون کے برخلاف ہے۔ کیونکہ ہم قبل سکر
ثابت کر چکے ہیں کہ کناب اللہ نے الوت کو مار کر پھر زندہ کیا اور پھر دوبارہ اون کو موت دی اور عزیر
حضرت منہ توفیق سے
نبی اللہ کو تیس برس تک مار کر پھر زندہ کر کے دوبارہ موت دی۔ اسی طرح قادیانی صاحب کا
یہی افتراء ہے جو امام بخاری کی طرف کیا کرادہوں نے اس کا ثبوت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ

کے قول سے دیا۔ حالانکہ حضرت صدیق
رضی اللہ عنہ کا یہ فرمانا کہ میری ماں اور
باپ تیری پرفدا ہوں خدا کی قسم اللہ تعالیٰ
تجسہ دو موتیں جمع نہ کرے گا لیکن وہ موت
جو تجسہ پہر لگی گئی ہے وہ موت پوری ہو گئی
اس کی نسبت قسطلانی میں ہے کہ بعض کے
یابی انت و احمی واللہ لا یجمع اللہ علیک موتین اما الموتۃ المتی
کتبت علیک فقد متھا۔ بخاری مشکا۔ قیل هو علی حقیقۃ اشی
بن ملک الی الرد علی من زعم انه سیمچی فی قطع ابی الرجال و
لوح للفران یوسف موتہ اخری ناخر لہ اکر علی اللہ من اشی
علیہ موتین کما جمعا علی غیرہ کالذین خرجوا من ديارهم
وہم الوت و کالذی مر علی قریۃ و ہذا اذ فزع الاجونہ و اسلمہا

نزدیک اس قول سے حضرت صدیق کی
 مُراد یہ ہے کہ آنحضرت پر لوف کی طرح
 دوسری موت وارد نہیں ہوگی جو
 کرب اور کرات ہو خالی نہیں اور اس
 زعم کار دفرمایا جو عمر رضی اللہ عنہ لم ترین
 کو دبانے کے لئے کہا کہ آنحضرت مرے
 نہیں اور عنقریب دوبارہ آئیں گے
 اور اہل باز تبار کے ہاتھ کاٹیں گے جس کی نسبت حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ اس سواضہ میں حکمت
 یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کے قول سے حق تعالیٰ نے منافقوں اور مرتدوں کے دلوں میں ہسیت اور
 رعب ڈال دیا اور وہ چون و چرا نہ کر سکے اور ان کو ہر کے قول سے حق کا اظہار فرمادیا کہ آنحضرتؐ پر
 دوسری موت نہیں آئیگی۔ اور یہ بالکل دور اوقیس ہے کہ الیہ الاولوالعزم صحابی جو ہم آغوش نبی رہا
 وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فوت ہو جانیکو نہ سمجھے اور آریہ قد خلت ہو غافل رہے۔ اور اوڈی کا قول
 ہے کہ دوسری موت سے مُراد وہ موت ہے جو غیر میں ہوتی ہے جسکے ملائکہ کے جواب سوال کے لئے میت کو
 زندہ کر کے دوبارہ وارد ہوتی ہے اور بعض کے نزدیک دوسری موت سے مُراد کرب ہے۔ اور اگرچہ سب سے
 زیادہ اظہار قول اول ہے لیکن عجیب تر قول یہ ہے کہ دوسری موت سے مُراد موت شرعیہ اور سبکی
 موتِ خود البی بکر رضی اللہ عنہ کا قول ہے جو کہ کہا کہ جو محمدؐ کی عبادت کرتا رہا تو وہ تو فوت ہو گئے
 اور جو اللہ کی عبادت کرتا رہا تو وہ تو زندہ ہے۔ مر نہیں۔ انتہی۔ اور اسی طرح
 قادیانی صاحب کا یہ غر عمری باطل ہے کہ عیسیٰ ہر پستون میں داخل ہو گیا اور اللہ کا
 وعدہ ہے کہ بہشتی کہی بہشت سے نہ نکلیں گے۔ کیونکہ ہم تو یہ کہہ رہے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام ابھی سرے
 نہیں اور وہ چوتھے آسمان میں جو آسمان مغنم سے بہت پستی میں ہے اور یہ وعدہ مرثیکے بعد اور
 قیامت کے حساب و کتاب ہو شکے بعد وفا ہوگا ورنہ حضرت آدمؑ کیون جنت میں زمین پر اوتارے گئے

قل ادلایموت موتہ اخری فی القبر بخیرہ الذیحی لیسل ثم یحیوت
 وهذا جواب الداء دی قیل کنی بالموت الثانی عن الکرب
 اذلا یلقی بعد کرب هذا الموت کربا اخر واغرب من قال المراد
 بالموتہ الاخری موت الشرعیۃ ای لا یجمع اللہ علیک موتک
 موت شرعیۃک ویؤید هذا القول قول ابی بکر بعد ذلك
 فی خطبہ من کان لیس محمدؐ فان قدامات من کان لیس محمدؐ
 فان اللہ حی لا یموت۔ تسطاحی۔

قادیانی کا فخر کہ عیسیٰ
 بہشت میں داخل ہو گیا

الغرض عیسے علیہ السلام کے ماریکے لئے قادیانی صاحب نے ایسے ہی بہت سے لغو استدلالات سے کام لیا جس سے اول کی حیثیت وغایت اور ضلالت و غوایت کی غایت معلوم ہوتی ہے اور اسی وجہ سے ہم نے اول کو ترک کر دیا۔ چنانچہ اول میں سے ایک بطور نمونہ ہم اس مقام پر نقل کر دیتے ہیں تاکہ اہل بصارت کیسے موجب اعتبار ہو کر قادیانی صاحب نے کس حد تک عیسٰی صلوات اللہ علیہ کے مارٹر میں کوشش کی اور وہ بطریق ہشتم ذیل میں لکھا جاتا ہے :-

ہشتم - حضرت عیسیٰ جب مصلوب کئے گئے تو اتفاقاً یوم السبت ہوئی وجہ سے معمول سے پیشتر اوتار لئے گئے تھے۔ لوگ سمجھ کر آپ کی روح پرواز کر گئی ہے مگر حقیقت میں آپ بیہوش تھے اور کدہ کی طرح آپ کے جسم میں روح چھپی ہوئی تھی۔ حواریوں نے خدا کو الہام کے مطابق مریم عیسیٰ جیسا نام مریم رسول اور مریم حواریوں ہی سے طیار کر کے آپ کو ان زخموں پر لگا دیا جو صلیب پر چڑھائے جانیکی وجہ سے پیدا ہو گئے تھے۔ اور اس مریم کی برکت سے آپ اچھے ہو گئے اور ارض یہود کو چھوڑ کر اقطار عالم کی سیاحت کرنے لگے۔ بہت سے ممالک میں پہرتے پہرتے ہوئے آپ کشمیر جنت نظیر میں وارد ہوئے جہاں حکیم نور الدین بہت دنوں رہ چکے ہیں اور جہاں ان دنوں بعض عیسائی محققوں کی شہادت کے مطابق قوم یہود کے بہت سے لوگ آکر آباد ہو گئے تھے حضرت عیسیٰ آخر عمر تک اسی دلچسپ سرزمین میں رہے اور ایک سو تالیس برس کے ہو کر یہیں وصال بحق ہوئے۔ چنانچہ مرزا صاحب قادیانی اپنے انگریزی اشتہار مشہور ۳۳ جولائی ۱۸۹۰ء میں لکھتے ہیں کہ "کشمیر کے دارالسلطنت سری نگر میں محلہ خان یار میں اس پیغمبر معصوم کا مرقدا سو وقت تک موجود ہے جو وہاں کے لوگوں میں مزار بوزا سمیت و کام سے شہور ہے اور وہاں کو مجا دروں میں یہ روایت مشہور ہے کہ جن بزرگ کا یہ مزار ہے وہ اٹھارہ انویس سو برس پیشتر تھے جب کو قادیانی صاحب نے اپنی وحی کی برکت سے دریافت کیا ہے کہ لفظ یوزا آصف کیسویع یا جہیرس کا لگاڑ ہے جو یورپ میں حضرت مسیح کے مشہور نام ہیں۔ جریدہ روزگار (مدرس) مطبوعہ یکم اکتوبر ۱۸۹۰ء

قادیانی صاحب کا یہ طرز الہام ہے جس کو وحی قرآنی یعنی نص قرآنی دراصل الہام شیطانی

عیسیٰ عیسیٰ کے زعم میں
الہامی ہے عیسایہ اس کے
ہو کر اور سری لنگر کی

قادیانی صاحب
عیسیٰ کے زعم میں

ثابت کر رہی ہے جسکے مروج الفاظ میں کہ "ما قتلہ وما صلبہ و لکن شتیہ ہم" یعنی یہی وہ مسیح کو نہ قتل
کیا اور نہ صلیب پر چڑھایا بلکہ اون پر اشتباہ مسلط کیا گیا کہ نفع برآسمان کو قتل اور صلب گمان کر لے
لگے۔ پس یہی ہودانہ اشتباہ ہے یہی برتر ہے جو قادیانی صاحب کو الہام ہوا کہ عیسے صلیب پر چڑھا کر گئے
اور زخمی ہو گئے اور اون کے واسطے ہر تمجید کیا گیا اور علاج کیا گیا اور اپنے ہو گئے اور اقطار عالم
کی سیاحت کرنے لگے اور اس قدر وقفہ دراز کے باوجود یہودیہ پر اتنا بڑا اشتباہ باقی رہا جسکی نسبت
قرآن کریم شہادت دے رہا ہے اور اوس کا ذبیحہ ہوسکا اور قادیانی صاحب کو الہام ربانی نے اوس وقت
تائید نہ دی جبکہ وہ علی رؤس الاشہاد ایک عالم کے مقابل کھڑے ہو کر لزالہ الاولیاء کے منہ سے ۴۳۳ میں
اقرار کیا کہ یہ تو مسیح ہے کہ مسیح اپنے وطن گلیل میں جا کر فوت ہو گیا اور حواریوں کو شفی رطور پر چالیس دن
برابر نظر آتا رہا بالعرض احادیث میں آیا ہے کہ بعد موت کے اکثر مدت مقدس لوگوں کی
زمین پر رہنے کی چالیس دن ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمائی ہیں کہ کوئی نبی فوت
ہونے کے بعد چالیس دن سے زیادہ زمین پر نہیں ٹہرتا بلکہ اس عرصہ کے اندر اندر آسمان کی طرف اٹھایا
جاتا ہے۔ چنانچہ خود اپنی نسبت آنجناب فرمائی ہیں کہ مجھے ہرگز امتیاز نہیں کہ خدا متعالی چالیس دن سے
زیادہ مجھ کو قبر میں رکھے۔ انتہی۔ پس اس سے ظاہر ہے کہ قادیانی صاحب کٹھ برتن قبل اقرار کر چکے ہیں
کہ عیسائی صلوات اللہ علیہ اپنے وطن گلیل میں فوت ہو گئے اور اب کیسی کو اوس کو برخلاف کہتے ہیں کہ عیسائی کشمیر
کی دارالسلطنت سترنگر کو حملہ خان یار میں گم ہو چکے اور اون کا مرقداں وقت تک ٹن ہو چکا ہے۔ اور نیز
میں جس قبل اس کے براہین احمدیہ میں مسیح کے زندہ رہنے کا اقرار کر چکے ہیں۔ پس بقولے دروغ و غلط
نہایت "اون پر اقرار پر داری اس قدر غالب ہو گئی ہے کہ وہ الہامات ربانی میں تناقض اور علم الہی میں
تباہی تجویز سے نہیں شرارتے۔ کیونکہ جیسے خدا ایک ہے اوس کا علم ہی ایک ہے اور اوس کا الہام دا عالم بھی
ایک ہے جس میں کسی قسم کا اختلاف ممکن نہیں قطع نظر اس کے کہ اون کا دعویٰ ہے کہ محدث کا الہام قطعی
اور یقینی ثابت ہوتا ہے۔ مہذب قادیانی صاحب کا یہ قول ہی محض اقرار ہے کہ کوئی نبی چالیس دن
سے زیادہ زمین پر نہیں ٹہرتا۔ کیونکہ شب معراج میں آنحضرت کا مہربی علیہ السلام کی قبر پر گزر کر ناواؤ

قادیانی کا وہ قول کہ
یسوع فرعون کی بیٹی کا بیٹا ہے

اول کو قبر میں مناد پڑھتے دیکھتا اور آنحضرت کا یہ فرمانا کہ انبیاء اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں جو نمازین پڑھتے ہیں۔ جیسے زرقانی مقصد غامض میں بروایت سیفی انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اوں کے اس فقر کو باطل کر رہا ہے۔

دعویٰ دوم

عیسیٰ بن ماریہ جو آئینوالا ہے وہ اہل عیسیٰ کا شیل یعنی عیسیٰ کا جہاد قادیانی ہے

آج ہم قادیانی صاحب کے دعویٰ دوم کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جو ادھونہوں نے خود کو مسیح سوعود بالقرول ہونا کہا اور ادھونہوں نے اس الہامی دعویٰ کی ثبوت کیلئے دو قرآنی آیات سے یوں استدلال کیا کہ

کہ خدا تعالیٰ نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش موسیٰ قرار دیا جیسا کہ فرماتا ہے۔ انا ارسلنا الیکم رسولاً شاعدا علیکم کما ارسلنا الی فرعون رسولاً۔ اس آیت میں خدا تعالیٰ نے

بقرہ قادیانی صاحب
جناب محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وسلم
حضرت موسیٰ علیہ السلام
علیہ السلام کی مثال ہے

ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو موسیٰ کی طرح اور کفار کو فرعون کی طرح ٹھہرایا اور پھر دوسری جگہ فرمایا وعد اللہ الذین امنوا منکم وعلوا الصالحات لیستخلفنہم فی الارض کما استخلف الذین من قبلہم لیملکن لہم دینہم الذی ارضی لہم ولیدلہم من بعدہم امنایہم وانی لا یشکون بی شیئاً ومن کفر بعد ذلک فاولئک هم

ہم الفاسقون۔ یعنی خدا تعالیٰ نے اس آیت کے مابین اور نیکو کاروں کے لئے وعدہ فرمایا ہے کہ انہیں

زمین میں خلیفہ بنائیگا جیسا کہ اس سے پہلے ان کو بنایا تھا یعنی اوی طرز اور طریق کے

جیسے نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بجای طرز قادیانی شیل عیسیٰ
شیل موسیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کا خلیفہ موجب کیا تھا

سوائق اور نیز اوی مدت اور زمانہ کے مشابہ اور اوی صورت جلالی اور جمالی کی مانند جو بنی اسرائیل میں سنت اللہ گذر چکی ہے اس آیت میں یہی خلیفہ بنایا جائیگا

اور اوں کا سلسلہ خلافت اس سلسلہ سے کم نہیں ہوگا جو بنی اسرائیل کے خلفاء کے لئے مقرر کیا گیا

تھا اور نہ اوں کی طرز خلافت اس طرز سے سبائن و مخالفت ہوگی جو بنی اسرائیل کے خلیفوں کے لئے مقرر

کی گئی تھی۔ پھر اگر فرمایا ہے کہ اوں خلیفوں کے ذریعہ سے زمین پر دین ہادیا جائیگا اور خدا خود کے دوزخ

کے بعد ان کے دن لائیگا۔ فالصا اوی کی بندگی کریں گے اور کوئی اوس کا شریک نہیں ٹھہرائیں گے

لیکن اس زمانہ کے بعد پھر کفر پہل جائیگا۔ مماثلت تائید کا اشارہ جو کما استخلف الذین من قبلہم بھیجا جاتا

صاف دلالت کر رہا ہے کہ یہ ثلاث مدت ایام خلافت اویلیفون کی طرز اصلاح اور طرز فہم سے
 متعلق ہے۔ سو چونکہ یہ بات ظاہر ہے کہ بنی اسرائیل میں خلیفۃ اللہ ہونے کا منصب حضرت موسیٰ علیہ السلام
 ہوا اور ایک مدت دراز تک نبوت برہنہ بنی اسرائیل میں رہا آخر چودہ سو برس کے پورے ہونے
 تک حضرت عیسیٰ بن مریم پر یہ سلسلہ ختم ہوا حضرت عیسیٰ بن مریم ایسے خلیفۃ اللہ تھے کہ ظاہری عنان
 حکومت اُن کے ہاتھ میں نہیں آئی تھی اور سیاست ملکی اور سیاسی دنیوی بادشاہی سر اُن کو کچھ علاقہ
 نہیں تھا اور دنیا کے سختیادوں سے وہ کچھ کام نہیں لیتے تھے بلکہ اُس جتھیا سے کام لیتے تھے جو
 اُن کے انفس بطیبہ میں تھا اور جس کے ذریعہ سے وہ مرے ہوئے دلوں کو زندہ کرتے تھے اور ہرے کالون کو
 کہوتے تھے اور مادر زاد دندن کو سچائی کی روشنی دکھا دیتے تھے۔ اُن کا وہ دم ازلی کا ذکر مارتا تھا
 لیکن ہون کو زندگی بخشتا تھا۔ وہ بغیر باپ کے پیدا کئے گئے تھے۔ اور ظاہری استباہ اُن کے پاس
 نہیں تھے۔ اور ہر بات میں خدا بچا لے اُن کا متوکی تھا۔ وہ اُس وقت آئے تھے جبکہ یہودیوں نے
 نہ صرف دین کو بگاڑنے کی متعلقین ہی چھوڑ دی تھیں اور ہر جہی و خود غرضی وغیرہ اُن میں تفرقہ گرئی تھی
 اور نہ صرف بنی نوع کے حقوق کو اُنہوں نے چھوڑ دیا تھا بلکہ غلبہ شقاوت کی وجہ سے حضرت عیسیٰ جتھتی
 سے عبودیت اور طاعت اور سچے اخلاص کا رشتہ توڑ بیٹھے تھے۔ صرف بے مغز نتھوان کی طرح تو ریت کے
 چمکالفاظ اُن کے پاس تھے جو نہر انہی کی وجہ سے اُن کی حقیقت تک وہ نہ پہنچ سکتے تھے کیونکہ ایمانی
 فرست اور زیر کی بالکل اُن میں سے اوٹھ گئی تھی اور اُن کے نفوس مضلمہ پر چل غائب کیا تھا اور
 جھوٹ اور ریاکاری اور غداری اُن میں امنہا تک پہنچ گئی تھی۔ ایسے وقت میں اُن کی طرف سے
 ابن مریم بھیجا گیا تھا جو بنی اسرائیل کے مسیحون اور خلیفون میں سے آخری مسیح اور آخری خلیفۃ اللہ تھا
 جو برخلاف سنت اکثر نبیوں کے بغیر تلوار اور نیزہ کے آیا تھا۔ یاد رکھنا چاہئے کہ شریعت یہودی میں خلیفۃ اللہ
 کو سچ کہتے تھے اور حضرت داؤد کے وقت اور یوں کہ کچھ عرصہ پہلے یہ لفظ بنی اسرائیل میں شائع ہو گیا
 تھا ہر حال اگرچہ بنی اسرائیل میں کسی مسیح آئے لیکن جسے چھپے آنی والا مسیح وہی ہے جس کا نام قرآن کریم میں
 مسیح عیسیٰ ابن مریم بیان کیا گیا ہے۔ بنی اسرائیل میں مریمین ہی کئی تھیں اور اُن کے بیٹے ہی کئی تھے

لیکن مسیح عیسیٰ ابن مریم یعنی ان تینوں ناموں سے ایک مرکب نام بنی اسرائیل میں اوس وقت اور کوئی
 نہیں پایا گیا۔ مسیح ابن مریم یہودیوں کی اوس خراب حالت میں آیا جس کا میں نے یہی ذکر کیا ہے آیات
 موصوفہ بالامین اسی ہم بیان کر چکے ہیں کہ خدا تعالیٰ کا اس امت کو لکھ دیا تھا کہ بنی اسرائیل کی طرز
 پر ان میں یہی خلیفہ پیدا ہونگے۔ اب ہم جب اوس طرز کو نظر کے سامنے لاتی ہیں تو ہمیں ماننا پڑتا ہے
 کہ ضرور تھا کہ آخری خلیفہ اس امت کا مسیح ابن مریم کی صورت مثالی پر آوے اور اوس زمانہ میں آوے
 کہ جو اوس وقت سے مشابہہ جس وقت میں بعد حضرت موسیٰ کو مسیح ابن مریم آئے تھے جو وہ ہیں ہی
 میں یا اوس کے قریب اوس کا ظہور ہوا اور ایسا ہی بغیر صیغہ و ستان اور بغیر آلات حرب کے آوے جیسا کہ
 حضرت مسیح ابن مریم آئے تھے اور نیز ایسے ہی لوگوں کی اصلاح کے لئے آوے جیسا کہ حضرت مسیح اوس
 وقت کے یہودیوں کی اصلاح کے لئے آئے تھے۔ ایسا ہی اوس لو اس امت کے مفسد طبع لوگوں کو یہودی
 بشیر اور اس عاجز کا نام مسیح ابن مریم رکھ دیا۔ ص ۵۷۵ - اور جب آیات ممدوحہ بالا کو غور سے دیکھتے ہیں تو
 ہمیں ان کے اندر سے یہ آواز سنائی دیتی ہے کہ ضرور آخری خلیفہ اس امت کا جو چودہویں صدی کے سپر
 ظہور کرے گا حضرت مسیح کی صورت مثالی پر آئے گا۔ دو سلسلوں کی مماثلت میں یہی قاعدہ ہے کہ اول اور
 آخرین اشد درجہ کی مشابہت اول میں ہوتی ہے تو اس ضمن میں قطعی اور یقینی طور پر بتلایا گیا
 کہ جیسے اسلام میں سر دفتر ابوبی خلیفہ کا مثیل موسیٰ ہے جو اس سلسلہ اسلامیکہ پر سالار اور شاہ
 اور تخت عرش کے اول درجہ پر بیٹھنے والا اور تمام برکات کا مصدر اور اپنی روحانی اولاد کا مورث الہی
 ہے صلی اللہ علیہ وسلم۔ ایسا ہی اوس سلسلہ کا خاتم باعتبار نسبت تا آخر وہ مسیح عیسیٰ
 بن مریم ہے جو اس امت کے لوگوں میں سے حکمرانی مسیحی صفا سے رنگین ہو گیا ہے
 اور فرمان جملناک المسیح ابن مریم نے اوس کو حقیقت دی بنا دیا ہے وکان اللہ علی کل شیء قذیرا
 اور اس نے والیکنا نام جو احمد رکھا گیا ہے وہی اسکے مثیل ہو سکی طرف اشارہ ہے کیونکہ محمد جلالی
 نام ہے اور احمد جلالی اور احمد اور عیسیٰ اپنے جلالی معنوں کی رو سے ایک ہی ہیں اسی کی
 طرف اشارہ ہے و مبشر رسول یاتی من بعدی اسمہ احمد۔ مگر ہمارے نبی صلعم فقط احمد بنی نہیں بلکہ محمد

دعوت قادری کی
 سلسلہ خلافت کا خاتم

آئے والا احمد
 غلام احمد قادیانی

بھی ہیں یعنی جامع جلال و جمال ہیں۔ لیکن آخری زمانہ میں بر طبق پیشگوئی مجرّم احمد جو اپنے اندر حقیقت عیسویت رکھتا ہے بھی گیا۔ وہ حجت و قیوم خدا جو اس بات پر قادر ہے جو انسان کو حیوان بلکہ شے الحسوت بنا دے ایک انسان کو دوسرے انسان کی صورت مثالی پر نہیں بنا سکتا؟۔ اب اس تحقیق سے ثابت ہو کہ مسیح ابن مریم کے آخری زمانہ میں آئیگی قرآن شریف میں پیشگوئی موجود ہے قرآن شریف نے جو مسیح کے نکلنے کی چودہ سو برس تک مدت بتیرائی ہے بہت سی او بیا ابھی اپنے مکاشفات کی رو سے اس مدت کو مانتے ہیں اور آیہ دانا علی ذہاب بہ لقادر ہوں جسکے بجائے چل سکتا ہوں عدد ہیں اسلامی چاند کی سطح کی رانوں کی طرف اشارہ ہے جو غلام احمد قادیانی کے عددوں میں بحساب بل پائی جاتی ہے۔ اور یہ کہ ہوا لئی اصل رسول اللہ بالہدی در حقیقت اسی مسیح ابن مریم کے زمانہ میں متعلق ہے۔ اور خلافت جو آدم سے شروع ہوئی تھی آخر کار آدم پر ہی ختم کر دی یہی حکمت اس الہام میں ہے کہ اذنت ان استخلف فخلعت اذہ اور آدم اور عیسیٰ میں کسی دوسرے روحانی مہمانیت نہیں بلکہ مشابہت ہے انّ مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل آدم۔ اتنی ازالہ الاولیاء اور پس قادیانی صاحب کا یہ دوسرا دعویٰ جو در حقیقت تار عنکبوت کی طرح گس صنعتوں کو دھوکا دے رہا ہے اور محض سراب کی طرح تشنگان بادیہ ضلالت کی آنکھوں میں بھرت اب بہلہار کا ہم ذیل میں اس کو توڑتے ہیں اور اس سراب کو خراب کرتے ہیں تاکہ کسی کو دھوکا نہ ہو پس معلوم کرنا چاہیے کہ پہلی آیت کریمہ جس سے قادیانی صاحب نے ہمارے نبی سید المرسلین و خیر الاولین لاخرین صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کا مشیل قرار دیا ہے وہ اس افادہ سے جو قادیانی صاحب نے اس کی نسبت کہا بالکل تہری فرما رہی ہے۔ کیونکہ استمالات اہل عرب میں حرف کا و جو تشبیہ کے لئے آتا ہے اس کے نقطہ دو استعمال ہیں۔ ایک جبکہ اسم مفرد پر آوے تو کم مشبہ کو اپنی مجرور مشبہ کہیا تہہ کئی ایک صفت میں تشبیک و تشبیہ کا افادہ دیتا ہے نہ کہ کل صفات تشبیہ میں جیسے دین کا لاسد۔ پس اس مثال میں حرف کا و نے جو حرف تشبیہ ہے

آیہ اصل رسول اللہ کا
تعلق زمانہ قادیانی ہے

قادیانی صاحب کے
اس دوسرے دعویٰ کو

کام تشبیہ کے معنی
اصول کے استعمال

زید کو اپنے مجرور مشتبہ بہ کے ساتھ فقط شجاعت میں شرکت اور شاہت کا افادہ دیا نہ کہ اس کی تمام صفات زید میں ثابت کر دیں۔ اور دوسرا استعمال جبکہ حرف کاف کے بعد ماہ کافر آوے جو اوس کو اوس کے عمل جیسے روک دیتا ہے اوس وقت یہ کاف یا تو ایک فعل کو دوسرے فعل کے ساتھ وقوع میں تقارن اور اتصال کا افادہ دیتا ہے جیسے مکافہ زید قد عمر یعنی زید کے قیام کے ساتھ ہی غیر کا قعود ہوا اور جیسے ادخل کما یلیم الامہ یعنی امام کے سلام کہنے کے ساتھ ہی دخول کا فعل ہوا اور یا ایک جملہ کے مضمون کو دوسرے جملہ کے مضمون کے ساتھ تشبیہ کا افادہ دیتا ہے جیسے آید بمرث فیہ یعنی ارسلنا الیکم رسولاً شاہدا علیکم کما ارسلنا الی قریعون رسولاً۔ پس اس آیت کریمہ میں دونوں جملوں کا مضمون فقط ارسال رسول ہے۔ اور حرف کاف اقواعد لسان عرب کے مطابق فقط ارسال میں تشریک اور تشبیہ کا افادہ دیا نہ کہ ہر دو رسولوں کو باہم تشبیہ کا افادہ فرمایا جس سے ترجمہ قادیانی صاحب یہ نتیجہ نکالا جاسکے کہ دونوں رسول یعنی موسیٰ و صلوات اللہ علیہ و آلہ و صحبہ وسلم آپس میں تشبیہ نہ ہوا نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح حضرت موسیٰ و صلوات اللہ علیہ کے منبیل ہون جیسے کہ قادیانی صاحب نے کہ حضرت عیسیٰ و صلوات اللہ علیہ کا منبیل قرار دے رہے ہیں حالانکہ یہ آیت مبارک اس معنی کے افادہ ہی بالکل تبری فرما رہی ہے۔ اسی وجہ سے قاضی بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس نکتہ سے آگاہ فرمائی کہ غرض سے اس آیت کریمہ کے تحت میں لکھا کہ یحییٰ لان المقصود تم میں

یعنی حق تعالیٰ نے دوسری جگہ رسول کو اس لئے مبین نہ فرمایا یعنی کما ارسلنا الی قریعون موسیٰ کہ نہ کہا کہ موسیٰ کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تشبیہ دینا اور آنحضرت کو موسیٰ کا منبیل قرار دینا حق تعالیٰ کا مقصود نہ تھا اور یہ کہ یہ نہ ہو سکتا ہے کہ اصل حسیل کو نقل ظلیل کا منبیل کہہ جائے یا دوسرے لفظوں میں نبی الانبیاء کو اپنے نائب نبی کا یا شہنشاہ کو اپنے ایک خلیفہ نواب کا منبیل قرار دیا جائے اور یہ کہ تقدیر خلاف اصل اور سوء ادب ہے اوس شہنشاہ کی شان میں جو مترتج انبیاء اور تخت نبوت کو اعلیٰ درجہ پر پہنچنے والا اور اوس کا اصلی مالک اہل تمام برکات کا مصداق اور کل انبیاء جس کے نائب ہیں چنانچہ فرمایا

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
یہ حضرت موسیٰ سے فقط نسبت
میں تشبیہ ہے نہ کہ دوسری
تمام صفات میں بھی

جیسے خدا وحدہ لا شریک ہے
اوی طرح محمد صلی اللہ علیہ وسلم
باعتبار نبوت کے اپنی ذات علی
ہیں وحدہ لا شریک ہیں

کہ اگر کوئی زندہ ہوتا تو میری اتباع بغیر اس کو چارہ نہ تھا۔ پس ہمارا ایمان ہے
کہ جیسے خدا وحدہ لا شریک ہے اور وہ اپنی صفات کاملہ میں یگانہ اور کوئی اور کا
ہیسم و شریک اور شبہ و تشبیل نہیں اسی طرح ہمارے نبی الانبیا و محمد صلی اللہ علیہ
وسلم اپنی ذات و صفات میں وحدہ لا شریک ہیں کہ جن میں کوئی نبی ہیسم و شریک نہیں۔

اور اسی جگہ سے ہے جو کہا گیا ۵ مثل البی محمد قد امتنع ۶ من قال بالامکان صاحب کفر
یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مثل محال ہے اور جو ممکن کہے وہ کافر ہے۔ مگر قادیانی صاحب کی
خیر دوسری قابل ملاحظہ ہے جو اپنے کو ایک نبی کا مثیل نہیں بلکہ ازالہ الامام
کے ۲۵۳ میں کہتے ہیں کہ براہین احمدیہ میں خدا تعالیٰ نے اس عاجز

قادیانی کا دعویٰ کردہ تمام
انبیا و اولیاء العزم کا مثیل ہے

کو آدم صلی اللہ کا مثیل قرار دیا اور پھر مثیل نوح قرار دیا اور پھر مثیل یوسف قرار دیا
اور پھر مثیل حضرت داؤد بیان فرمایا اور پھر مثیل یسویٰ کر کے ہی اس عاجز کو کچا رہا یہاں تک کہ پھر
مثیل ابراہیم ہی کہا اور پھر آخر مثیل یسیرانے کی یہاں تک نوبت پہنچی کہ بار بار یا احمد کے خطاب
سے مخاطب کر کے ظلی طور پر مثیل سید الانبیا امام الاصفیاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم قرار دیا۔ انتہی
پس قادیانی صاحب کے یہ سارے الہامات موجب اتخاف ان انبیا علیہم السلام ہیں جن کا
مثیل ایک ایسا فی سنی شخص کہا جاتا ہے جو ایک طرف تو انگریزی قوم کے پادریوں کو ازالہ کے
۱۸۹۶ء وغیرہ میں دجال کہتا ہے۔ اور پھر ہی ازالہ کے صحنہ میں قوم یا حجوج سے مراد
انگریز روسی کہکڑو دوسری طرف انہیں کے زیر سایہ اہل ظل حمایت میں رہنے کی دعائیں مانگتا
ہے۔ اور باوجود ان کی قوم کا دشمن اور ان کے خدا کا شریک اپنے کو بتانیکے منافقانہ طور پر
خوشامدین کرتا ہے۔ اور غریب ملاؤں کو جن کو اپنے خدا سے یگانہ کے سوا کسی غدر و کفر سے سروکار
نہیں اور وہ فتنہ مٹانیکے لئے خاص طور پر مامور ہیں ان پر ازالہ کے ۲۵۲ میں اتہام لگاتا ہے
کہ ۲۵۸ء میں وہی باغ غدر ہوئے۔ اور انہیں کے فتوؤں سے اس وقت کو مسلمانوں نے

۱۸۹۶ء میں ہر جگہ لٹا کر انہیں ایک غدری الہام کو ممنوع قرار دیا تھا کہ جس میں کوئی شایعہ اور ایک بخت مسلمان جو باطل
اور باغی نہ ہو مفسدین میں شامل نہیں ہوا بلکہ غریب مسلمانوں کو غیب میں رکھ کر غدری کو اپنی طاقت و راہ مدد دی کیلئے شریعت اسلام کا واضح منہ

چور دن اور قزاقوں اور ارمیوں کی طرح اپنی محسن گونڈنٹ چمکے کیا اور اوس کا نام جہا در کہا۔
حالانکہ یہ سارے فتنے اسی بختری گروہ کے ہیں جو ہمیشہ دولت اور سلطنت کی لالچ میں اپنے
غیر کو مشرک بنا کر اور خود توحید کی حامی بن کر ایک جماعت عظیمہ کے ساتھ قوت و طاقت پیدا کر چکے
خو اہم شہنشاہ ہے۔ عرب میں محمد بن عبد الوہاب بختری نے فتنہ پرا کیا اور ہندوستان میں انہیں
دہلیوں نے جو عبد الوہاب کے قدم برقرار نہیں اور آٹھویں میں سے قادیانی صاحب میں جو اپنے کو

ازالہ کے ۹۵۰ میں ہی حارث بنکازا ہے جو حدیث
عن علی قال قال رسول اللہ ﷺ مخرج رجل من
دراء النہر لقال لما حارث حراث علی مقدّمہ
رجل یقال له منصور یوطن او یمن وذل محمد
کما ملکت قریش لرسول اللہ ﷺ وجب علی
کلّ مؤمن نصرہ - البہادری - مشکوٰۃ

جگہ دیکھا جیسے قریش نے رسول اللہ کو جگہ دی اوس کی نصرت ہر مومن پر واجب ہے۔ پس اپنے لئے
قادیانی صاحب نے اس حدیث کا مصداق بنانے کے لئے بہت کوشش کی۔ یہاں تک کہ غدر کے
وقت اپنے پروردگار محمد کو جو الہ اعیاذ اللہ وزیر سلطنت مغلیہ دہلی کی تخت نشینی کا متحق سمجھا
نیکو زوالہ از ص ۶ تا ص ۱۲ وغیرہ۔ لیکن ہر گز اعرار و میدان کے شود پشہ آخر بیان کے شود۔
پس جلتے انصاف سے کہ ایسا شخص جو بقول خود (ع) سیتواند شریسا میتواند شریہود۔
کا مصداق ہے وہ کسی نبی کریم کا مثیل کیونکر ہو سکتا ہے؟ اور قطع نظر اس کے حدیث علماء اہل حق

حدیث علماء اہل حق کا بیان ہے کہ نبیاء بنی اسرائیل جس سے قادیانی صاحب نے اپنے دعوائے مثیل انبیاء ہونے پر

استدلال کرتے ہیں وہ خود بقول
قال الدیمیری والعقلائی والزرکشی ان
صلی اللہ علیہ وسلم موصوفاً بکین صلاۃ قاری

اور متاعی قاری اور دیگر آئمہ نے اس کے موضوع ہونے پر تفسیر فرمادی۔ بتقدیر ثبوت حرف کاف
نقطہ کسی ایک صفت میں تشریک اور تشبیہ کا افادہ دیتا ہے نہ کہ جملہ اوصاف

مثیل کے لئے ثابت
نہ مقتضایں ہیں ہونا چاہئے

میں مشیل ہو گیا کیونکہ حضرت خواجہ محمد پارسا فصل الخطاب میں فرماتے ہیں: المماثلہ عندنا تثبت بالاشترک فی جمیع الدنیا حتی لو اختلفا فی وصف لہ تثبتت المماثلہ لدن المثلین ما یستدل بہما

مسئلہ الآخر - اور یہی معنی ہیں اور آیت قرآنی کے جس میں کفار کو دعوت دی گئی ہے کہ وہ قرآن کی ایک سورہ کی مثل کوئی سورہ پیش کرین اور وہ عاجز ہو گئے۔ ورنہ قادیانی صاحب کے الہامی فقرات کی طرح سیلہ کذاب نے بھی تو بہت کرکٹے فقرات بنائے تھے۔

پس جس طرح پہلی آیت مبارک سے قادیانی صاحب کا یہ استدلال باطل ہے کہ ہمارے نبی الانبیاء خاتم الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے مشیل ہیں سی طرح قادیانی صاحب کا دوسری آیہ اختلاف سے یہ استدلال باطل ہے کہ کما استخف من ممالئت

تائتہ اور ممالئت مدت ایام خلافت اور اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ ان خلفاء کا سلسلہ خلافت اس سلسلہ سے کم نہیں ہوگا جو بنی اسرائیل کے خلفاء کے لئے مقرر کیا گیا تھا اور یہ منصب حضرت موسیٰ سے شروع ہوا اور آخر چودہ سو برس کے پورے ہوئے تاکہ حضرت عیسیٰ بن مریم خاتم ہوا اور وہ لیکر خلیفہ موسیٰ تھے کہ ظاہری حکومت اُن کے ہاتھ میں نہیں آئی تھی اور دنیا کی ہتھیادوں سے وہ کچھ کم نہ لیتے تھے اور خیر سیف و سنان اور بغیر آلات حرب کے آئے۔ اور وہ دوس وقت مبعوث ہوئے تھے

جبکہ یہودیوں نے نہ صرف دین کو بلکہ انسانیت کی خصالتیں ہی چھوڑ دی تھیں اور چونکہ ہمارے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مشیل موسیٰ ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حق تعالیٰ کا وعدہ تھا کہ اُس امت میں ہی بنی اسرائیل کی طرز پر خلیفے پیدا ہوں۔ لہذا ضرور ہوا کہ آخری خلیفہ اُس امت میں آنحضرت کا

سیح ابن مریم کی صورت میں آئے اور اُس زمانہ میں آوے جو اُس وقت سے مشاہیر ہوں جس وقت میں موسیٰ کے مسیح ابن مریم آئے تھے یعنی چودہویں صدی میں اور جبکہ تحریف تورات میں گئی تھی پس حق تعالیٰ نے اُس امت کے مفسد طبع لوگوں کو یہودی ٹھہرا کر اس عاجز کانام لفرمان جلالہ

المسیح ابن مریم درحقیقت وہی ابن مریم بنا دیا اور قرآن میں آیا تو اے رسول کانام جو احمد رکھا گیا ہے

فقالوا لیورثہ من مثله وارجع شعثکم من دون اللہ انکم صیبا

وہی اوس کے شیل کی طرف اشارہ ہے۔ اور ظاہر ہے کہ اس وقت قرآن میں تحریف ہو گئی اور ۸۵۰
 زمانہ غریز میں قرآن بمقتضیٰ انا علی ذہاب بہ لقادر و ان اوٹھا یاگی جس کے بحساب جبل ۱۳۷۴ عدد ہیں
 جو عیسوی تاریخ میں دیکھنا چاہیں تو ۸۵۰ ملے ہوتے ہیں۔ چونکہ صدیوں میں لکھا ہے کہ ہر دو بار قرآن
 کو زمین پر لایا والا ایک مرد فارسی الاصل ہو گا تو اس زمانہ میں بلاشبہ ضرور ہے کہ کتاب الہی کے لئے
 ایک نئی اور صحیح تفسیر کی جائے۔ کیونکہ موجودہ تفسیر میں فطرتی سعادت اور نیک روشی کی مزاحمت ہو رہی ہے
 قرآن پڑھتے ہیں لیکن قرآن اوں کے حلق کے نیچے نہیں اترتا۔ اور انہیں معنوں سے کہا گیا ہے کہ
 قرآن آسمان پر اٹھایا جائیگا جو آئندہ انا علی ذہاب بہ لقادر و ان میں اشارہ بیان کیا گیا ہے اور
 جس میں ایک نئے چاند کے نکلنے کی اشارت ہے جو غلام احمد قادیانی کے عددوں میں بحساب جبل پائی
 جاتی ہے یعنی پورے تیرہ سو۔ اور اس علاج کے ساتھ اکثر یہ عادت اللہ جاری ہے کہ وہ سچاۃً بغضِ سرور
 اعداد و حرفت متجہ تین میں سے پر ظاہر کر دیتا ہے۔ اذالہ صلاۃ المکتوب علی صلاۃ ۱۷۰

اور چونکہ اول و آخر میں نہایت متانت ہوتی ہے سو خدا تعالیٰ نے میرا نام آدم ہی رکھا اور آدم
 اور عیسیٰ میں کسی وجہ سے روحانی مماثلت نہیں بلکہ مشابہت ہے۔ انتہیٰ مختصاً۔ اذالہ صلاۃ المکتوب
 از صلاۃ ۶۶ تا صلاۃ ۶۸ و صلاۃ ۷۰ و صلاۃ ۱۸۰

پس قبل اس کے کہ ہم قادیانی صاحب کے ان لغویات اور ہذیان کا جواب دین اور اس کے
 ہفتوات پر بحث قائم کریں ضرور ہے کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت بتوت کی تشریح کریں جسکی
 خلافت مطلوب ہے۔ پس سنت اللہ سے معلوم ہے کہ آنحضرت کی قبل انبیاء نے کبھی تو بصورتِ بادشاہان
 بروز کیا جیسے حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہ السلام اور کبھی بصورتِ اجداد جیسے حضرت ذکریا
 علیہ السلام اور کبھی بصورتِ زمانہ جیسے حضرت یونس اور یحییٰ علیہ السلام اور ہر صورت میں حق تعالیٰ نے
 اوں کو مرتبہ اور غلبہ اور عزت اور عظمت کراست فرمائی اور امت کو اوں کی اطاعت کی توفیق عطا کی
 لیکن نبی الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جو جامع جمیع کمالات انبیاء تھے نہایت آہی میں

لہ وجہت بعد علی قدر جامع من بعد و کی و نہی فی عدل و انہی فی فکر فی علامہ احمد قادیانی۔ (سورۃ)

ضرور تھا کہ اول کی نبوت جمیع انبیاء کی صورت کی جامع ہو۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ان تینوں صورتوں کی جامع ہوئی۔ یہاں تک کہ کائنات و تمامہ اور تجدد اور بعض فواحش ام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تحت تصرف ہوئے اور صورت سلطنت ظاہر ہوئی اور ہر لمحہ اور ہر لحظہ جمیع اقطار میں یہ صورت ترقی پذیر ہوئی۔ اور عرب کے وفود و جوفانہج ہر طرف آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور سلطان عالم کی طرح آنحضرت کے ظل نفس طغیہ نے اپنے بخت اور حکمت اور عدالت اور شجاعت اور کفایت اور سخاوت و انفرادہ بشر میں ایک قسم کا انتظام اور انقیاد پیدا فرمایا اور علم حقائق اور تدبیر منازل اور سیاست مدن کی صفات تحقیقاً و تخلفاً آنحضرت میں نمایاں ہوئے اور صوفی مرشد کی طرح مصدر کلمات عمید اور خوارق غریبہ ہوئے۔ اور اپنی قوت ارشاد اور تاثیر صحبت کے ساتھ ہزار ہا سال سے باور یہ ضلالت کے بھٹکے ہوئے کو راہ نجات دکھائی اور ایک ہی آن میں ترکیب اور طہارت کا افادہ فرمایا اور جبریل کی طرح جارتہ تدبیر آہی اور واسطہ اخذ علوم ہو کر عالم ملک و ملکوت کو اسرار و انوار پر منکشف ہوئے۔ لیکن یہ حدت اول کے مقام علمی سے ابھی ایک پایہ ترقی کا باقی تھا لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فریق علی کی طرف انتقال فرما گئے۔ اور ذوالقرنین کی طرح موعود خدا کہ اوسنے تمام بادشاہان روس زمین کو اپنا مطیع بنایا۔ بلخو سے آمازونیک بعض الذی اقدم ان تو قیتنگ وہ غدیر و مین اور فتح فارس روم اور نصیب ہنشاہی کہ جس کی سطوت کو دین خدا ہر مدد اور دوبرین گہر کرتا تھا اور کا ایقا آنحضرت کے خلفاء کے ہاتھوں منجز فرمایا اور اسی کے ضمن میں ترقی امتی نبوت روز افزوں ہوئیں اور مضمون **هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَ عَلَى الْدِينِ كُلِّهِ ظُهُورَ بَرِئِهِ** اور اسی وعدہ کی طرف اشارہ ہے جو حق تعالیٰ نے سورہ نور میں حاضرین وقت نزول سورہ مذکور کو خطاب کر کے فرمایا کہ تم میں سے ایک جماعت کو حق تعالیٰ بالضرور زمین پر خلیفہ بنا بیگا جیسے کہ اول سے پہلوں کو خلیفہ بنایا اور ان کے لئے پسندیدہ دین کو بالضرور زمین میں شکست دلیگا اور ان کے خوف کو اس کے ساتھ بدل دیگا تاکہ انجام کار میری ہی عبادت کریں گے اور میرے ساتھ کسی کو شریک نہ بنائیں گے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت

پس حق تعالیٰ نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اختلاف میں اپنی ایک قدیم سنت کا اظہار فرمایا کہ جیسے کہ بنی اسرائیل میں حضرت موسیٰ کے بعد کوئی نبی نہ نکلتا

موسٰیؑ کے بعد ہوا کہ وہ اون کے جبرائیلؑ میں شریک اور انہیں کی قوم میں سے ہوا اسی طرح ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلفاء کے اختلاف میں لفظ منکم اور کہا استخلفنا الذین من قبلكم نے تعیین فرمادی کہ خلیفہ نبی جو خلفاء بنی اسرائیل کی طرح ہوگا ضرور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی قوم میں سے ہو اور انہیں کے سلسلہ جبرائیلؑ میں شریک اور منسک ہو اور ایسی ہی جس طرح کہ تورات کا ایک سفر بلا دیشم کے فتوح کے وعدوں اور بلا مغنومہ کے احکام میں حضرت موسٰیؑ پر آدوتا۔ لیکن حضرت موسٰیؑ کے زمانہ میں وہ وعدے پورے نہ ہوئے اور حضرت موسٰیؑ نے ان کے پورا کرنے کے لئے حضرت یوشع بن نون کو اپنا خلیفہ بنایا اور حضرت موسٰیؑ کی وفات کے بعد انہی شہر حضرت یوشع نے فتح کئے۔ اور بنی اسرائیل کو مطمئن کر دیا۔ اور ان شہروں کو وصیت موسٰیؑ کے موافق بنی اسرائیل تقسیم کر دیا۔ اسی طرح ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بادشاہ اور بلا دیشم کی فتح کا وعدہ ہوا۔ لیکن حکمت الہی نے آنحضرتؐ کو زمانہ میں اس وعدہ کو پورا ہونے نہ دیا اور آخر کار وعدہ الہی نے آنحضرتؐ کے خلفاء کے اختلاف میں اس وعدہ کو سبوتا فرمایا۔ پس سنت اللہ نے بیت کر دیا کہ خلیفہ درحقیقت اپنے ہی نبی کا ظل اور اسی کے سوا عید کا منہم ہونا چاہئے اور نیز عرف قدیم اور جدید میں حقیقت اختلاف مجزا کے نہیں کہ معنی خلیفہ ساختن اور بادشاہ گردانیدن ہے جیسے کہ آیت یا داؤد انا جعلناک خلیفۃ فی الارض سے ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ نے اولین حضرت یوشع نبی کے ایک زمانہ بوسیف و سنان کے ساتھ عمالقہ پر کفر علیہ دیا اور جالوت کو اون کے ہاتھ سے قتل کرایا۔ اور بنی اسرائیل کو بوزقہ و زفر قرا و زلوشین اون کی خلافت اور حکومت میں کفر رامن دیا۔ اسی وجہ سے حضرت ولی اللہ از اللہ الخفا میں کہتے ہیں کہ اگر کسی پادشاہ نباشد و حکم ادا نہ دے نہ بود خلیفہ نیست ہر چہ فرض کنیم کہ افضل امت باشد۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مزید برآں اپنی خلافت خاصہ کا مستقر ہی متعین فرمادیا کہ خلافت کا

سب سے استخلاف بادشاہ گردانیدن

نبی کی خلافت کا مستقر

مستقر مدینہ ہے اور سلطنت اور ملک کا مستقر شام۔ گویا
آنحضرت نے اپنی ریاست کے دو حصے فرما دیئے ایک کا نام خلافت
نبوت اور خلافت فاضلہ رکھا جس کا مستقر ابتدا سے انتہا تک
بجز مدینہ کے اور کوئی نہیں اور دوسرے حصہ کا مستقر صرف فقط
عن ابی حریۃ قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم الخلافة بالمدينة والملك
بالشام رواہ البیهقی فی دلائل النبوة
مشکوۃ - ورنہ اخر ص ۵۸۵

ملک اور سلطنت ہو مگر یہ لیکن نور اور برکت جو خالی نہیں ملک شام فرمایا۔ اور یہ خدا
کی قدرت ہے کہ قادیانی عاصی کو اپنے قادیان کی نسبت پیشتر الہام نے مدد دی کہ وہ اوسکو
مدینہ مقرر کریں اور ان کے فرقہ و تابع کو اسحضرت کے مدینہ منورہ سے اسقدر نفرت ہے کہ ہم کعبہ اللہ
کے بعد مدینہ منورہ میں جانا شر سمجھتے ہیں اور وہ خود بھی کیونکر جاسکتے ہیں جبکہ ان کو گورنر
عثمانیہ میں جانے سے اپنی جان کا خوف لگا ہوا ہے۔

پس جبکہ یہ ثابت ہو چکا کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت کا ابتدا سے انتہا تک
بجز خلیفہ ہری یا ست و حکومت و سلطنت اور سیعت و مسکن استحقاق مونا ممکن نہیں جس جو قادیانی
عاصی صاحب لکل متری ہیں اور جسکے لئے اول کو اسیل یعنی حضرت سیج صلوات اللہ علیہ ہی ترستے
گئے چنانچہ انجیل متی باب (۱۰) درس (۳۳) میں ہے کہ فرمایا حضرت سیج نے یہی ہے سمجھو کہ میں
زمین پر صلح کروانے آیا صلح کروانے نہیں بلکہ تلوار چلانے کو آیا ہوں۔ انتہی۔ تو ہم اس وقت
اوس کا تشبیہ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جس سے قادیانی حسب مماثلت تادمہ اور مماثلت مدت
ایام خلافت وغیرہ کا اشارہ کھاتے ہیں جو بالکل باطل ہے کیونکہ جیسے کہ قبل ازین ثابت کر چکے
ہیں۔ اول لوجہ کات مماثلت تادمہ کا افادہ نہیں دیتا اور دوم جملہ پر آنے سے فقط مضمون جملہ
کو ایک جملہ کے مضمون کیساتھ تشریک اور تشبیہ کا افادہ دیتا ہے۔ پس یہ کہ یہ میں فقط ایک
استخلاف کو دوسرے استخلاف تو تشبیہ دی گئی ہے جس سے ان کو ایام خلافت کی مدت ہرگز مشہور
نہیں۔ کتاب الملل والاعل میں ہے کہ یہ یہودیوں کا اِدعا تھا جو ادھون نے حضرت
عیسیٰ صلوات اللہ علیہ پر کیا کہ وہ سوئی صلوات اللہ علیہ کی طرح اولوا العزم اور

عیسیٰ بنی اللہ کو متقبل
نبی جانا وہ مل یہودیوں
کا دعویٰ تھا

صاحب کتاب مستقل نبی نہیں بلکہ وہ موسیٰ کا مطیع اور اوس کی متابعت کے لئے مامور تھا پس نقادیانی صاحب کا یہ بیہودانہ قول ہے کہ حضرت عیسیٰ حضرت موسیٰ کے خلیفہ نہ تھے۔ کیونکہ حضرت موسیٰ نے بجز حضرت یوشع بن نون کے کسی کو اپنا خلیفہ نہ بنایا۔ پس اگر حضرت داؤد علیہ السلام موسیٰ کے بجز خلیفہ ہوئے تو یہ خطاب ادن کو خود بارگاہ رب العزت سے عطا ہوا نہ کہ حضرت موسیٰ نے اون کو دیا پس حضرت یوشع کے بجز جعفر رانہا کہ گذرے۔ اگرچہ اون کا دستور العمل شریعت موسیٰ ہی تھی لیکن وہ حضرت موسیٰ کے خلیفہ نہ کہلائے کیونکہ خلیفہ کے مفہوم میں باعتبار عرف قدیم و جدید معنی سلطنت اور حکومت نہایت ہی غروی اور لازمی سمجھے گئے ہیں جیسے کہ قبل ازین بیان ہوا۔

اور قطع نظر ان سب باتوں کے قادیانی صاحب کا یہ بھی اقرار ہے کہ حضرت موسیٰ اور عیسیٰ کے مابین چودہ سو برس کا زمانہ ہوا کیونکہ بیضاوی میں ہے

عیسیٰ اور موسیٰ علیہما السلام کا درمیان کا زمانہ چودہ سو برس کا ہونا غلط ہے

کہ یہ زمانہ ایک ہزار سات سو برس کا تھا۔ اور در منثور کہ افعال بن موسیٰ عیسیٰ علیہما الصلوٰۃ والسلام میں شیخ جلال الدین سیوطی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ یہ زمانہ سترہ سو کا موسیٰ بن عمران اور مریم بنت عمران خالہ حضرت عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ کے درمیان ہے اور تورات کتاب پنجم۔ استثنائاً مطبوعہ مرزا پور ۱۲۶۷ء کے باب ۳۴ آیت پنجم میں ہے کہ حضرت موسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ ایک سو تیس سال برس کی عمر میں حضرت یسوع صلوٰۃ اللہ علیہ کے تو کہ سے ایک ہزار چار سو کا اون برس قبل وفات پای بچکو اگر پہلی برسوں میں دیکھا جائے تو ایک ہزار چار سو کا نوین یعنی نو برس کم پندرہ سو برس ہوتے ہیں جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کو اوس قول کے بالکل مطابق ہیں جو شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ نے تفسیر در منثور میں تخریج حاکم روایت کیا ہے کہ فرمایا ابن عباس نے موسیٰ اور عیسیٰ کا مابین

قال ابن عباس بین موسیٰ و عیسیٰ اثنی عشر مائۃ سنۃ۔ در منثور ۱۰۷۸

دس دہائے سنہ۔ مائۃ ۱۰۷۸

زمانہ پندرہ سو برس کا ہے۔ اور اگر اس کیساتھ حضرت موسیٰ کی عمر ایک سو بیس برس اور حضرت عیسیٰ کی عمر بیس برس ہی ضم کر دی جائے تو تقریباً سترہ سو کا زمانہ ہو جاتا ہے جو قول مصیحاوی اور مسیحیوں کی بالکل قریب قریب ہے۔

پس ان تمام بیانات سے ظاہر ہے کہ قادیانی صاحب کا یہ قول کہ سلسلہ خلافت حضرت مسیحی کے بعد چودہ سو برس پورے ہونے تک حضرت عیسیٰ پر ختم ہوا اور اسی مناسبت کو غلام احمد قادیانی بعد از حروف جبل تیرہ سو برس کے خاتمہ اور چودہویں صدی کے آغاز میں مبعوث ہوا کہ قدر کہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ یہوٹ ہو۔ اور اگر ہم اس سلسلہ خلافت کو تسلیم ہی کر لیں تو یہی ہنوز کئی سو برس لیسریٹیل مسیح کے پیدا ہونے کے لئے باقی ہیں اور اس دعویٰ کا قبل از وقت ہونا اس کو باطل کر رہا ہے اور حالاً امت کو ملاحظہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قادیانی صاحب کے قبل ہی کئی ایک ہنسی صلیب مناصب نبی کا دعویٰ کیا اور اسی طرح ادنیوں نے بھی اپنے لئے حساب جبل سے اپنے اسماء کی مناسبات اور آیات کے اعداد سے استدلال کیا۔ چنانچہ سید محمد جوہری رحمۃ اللہ علیہ نے جب اپنے لئے مہدی ہونے کا دعویٰ ۹۰ء میں کیا تو اس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ اون کی عادت یہی کہ جب دعویٰ کرتے تھے اس لفظ سے تیغ بھی نکلا کرتی تھی۔ دیکھو بدیہ مہدویہ منہ گرض ان کی قدرت ہو کہ اس دعویٰ کے الفاظ کے اعداد کو بھی سنہ دعویٰ سے مطابق نہیئے جیسے کہ ۹۰ء میں کہا اِنَّهٗ قَالِ بِاَمْرِ اللّٰهِ اَنَا الْمَسِيحُ الْمَوْجُوْد۔ لیکن اس کے اعداد ۹۰ء ہوتے ہیں۔ اسی طرح قادیانی صاحب کے جلی ام غلام احمد قادیانی کے اعداد اگرچہ ۱۲۸۰ء ہیں لیکن ادنیوں نے یہ دعویٰ بنیل بر قبل کیا اور مناسبات جو ادنیوں نے سلسلہ خلافت کی بیان کی یعنی پورے چودہ سو برس میں بیس برس باقی ہیں اور زمانہ عدر جس میں قرآن کا ادھٹایا جاتا ہے میں وہ بھی ان کے دعوے کے منافی ہے۔ کیونکہ قرآن کا ادھٹایا جانا عیسے کے نزول کے بعد سو دو سو برس کو مہدوت مگر ادیس کہ عیسیٰ جو حامی شریعت نبویہ مہدوتے اول کے وقت میں اولاً اشر ہو کر قرآن ہی ادھٹایا گیا۔ اور بجائے اس کے کہ سارے جہان پر اول کا غلبہ اسلامی ہو تا وہ خود مغلوب کفر ہو گئے اور پھر

قادیانی صاحب کے لئے اعداد جو جبل زمانہ قریب قریب

اس کے کہ ادن کیوقت ایک ہی دین اسلام غالب رہتا اور ان کے وقت میں چاروں طرف ہی مذہب کھڑکا غلبہ ہو گیا اور مسیح قادیانی سے انگریزی گورنمنٹ کو ہیجو ٹریٹ نے بجوم دفعہ (۱۰) مجموعہ مضابطہ فوجداری بتایا ۲۵ فروری ۱۸۹۹ء بمقام گورداپور محکمہ لے لیا کہ آئندہ اپنے ہدایات (الہامات) کی اشاعت میں قانون انگریزی کے تابع رہیں اور اسی پر ان کی رہائی ہوئی۔ معہذا غلام احمد قادیانی کے اعداد سے استدلال کرنا بھی ایک عجیب امر ہے۔ اگر اس قسم کا استدلال معتبر نہ ہو تو ہم کہیں گے کہ غلام احمد قادیانی اور مسیح کے اعداد بحساب جمل برابر ہیں اور اسی طرح بدعزتینہ رو کے۔ اور اسی طرح قادیانی اور کرگدن کے۔ پس کیا کوئی اہل دل ایسی لغو بات سوا استدلال کر سکتا ہے۔ حاشا وکلا اللہ کے بندے ایسا انفرادی کچھ نہیں باندھتے۔ جیسے کہ قادیانی صاحب نے مکتوب عربی کے صفحہ ۱

غلام احمد قادیانی اور
مسیح کے اعداد برابر ہیں

من آیات اللہ انہ اخفی فی عدد
۳۱ اسی عدد دہمائی ففکر فی غلظہ حمد
قادیانی صفحہ ۱

میرے نام میں مخفی کئے۔ حالانکہ قادیان کا لفظ دراصل حرف

دال کے ساتھ نہیں بلکہ ضاد عربی کے ساتھ ہے۔ کیونکہ قادیانی صاحب کا قانون دراصل سداپور قاضیان کے نام سے موسوم تھا جہاں اس تمام علاقہ کی قضا ہوا کرتی تھی۔ دیکھو ازالہ صفحہ ۱۲۲ اور چونکہ سداور دال کی آواز ایک ہے اس لئے رفتہ رفتہ ضاد کا دال بن گیا اور جزو اول محذوف ہو گیا اور صرف قادیان رہ گیا۔ پس ظاہر ہے کہ درصورت ضاد آٹھ سو عدد بڑھ جائیں گے اور تیرہ سو کے اکیس سو ہو جائیں گے اور قطع نظر اس کے ترکیب غلام احمد قادیانی قواعد عربی کے لحاظ سے بالکل غلط اور الہامی زبان کے منقض جو اس لئے اسماء اعلام یا نسبت کے لاحق ہونے سے بہتر اسماء صفات ہو جاتے ہیں۔ پس قادیانی کا لفظ گویا غلام احمد کی صفت ہے جبکہ اس ترکیب میں بدون لام تعریف متعل ہونا غلط ہے۔ پس صحیح ترکیب اس طرح ہونی چاہئے یعنی غلام احمد قادیانی نہ نقط قادیانی اور لام تعریف کے ذیل ہونے سے تیس لکھتیس عدد اور بڑھ جائیں گے اور تیرہ سو کے تیرہ سو لکھتیس ہو جائیں گے جبکہ واسطے یہی کئی سال باقی ہیں۔ اور اگر قادیانی کے قاف کو قاف تفرشت نہ

سمجھا جاوے جیسے کہ اون کے دوست مولوی محمد حسین جٹاوی کاف کلشن سے کادیانی کر کے
 کہتے ہیں تو ان تیرہ سو برس سے انہی عدد وار کم ہو جائیں گے۔ مگر جیسے غور قادیانی صاحب کا
 یہ قول ہے جو انہوں نے بحر چند گوگون کے جواون کے ماننے والے ہیں اس وقت کی کل امت متحرک
 کو جو غالباً اون کی مخالفت سے یہود کے ساتھ تشبیہ و سیما کے لئے اون کو یہودی ٹھیکر کر آپ حقیقی
 عیسیٰ بن مریم کی صورت میں اون کی طرف آپ کے مدعی ہوئے اور علماء امت نے جو ان تیرہ سو برس
 میں کلام اللہ کی تفسیر کہیں اون کی نسبت اتمام لگتا ہے کہ نہ فطرتی سعادت اور نیک رشتی کی
 مزاحم ہو رہی ہیں۔ لہذا ضرور ہے کہ قادیانی صاحب کی طرف ہر کتاب آہی کے لئے ایک نئی اور صحیح
 تفسیر کی جائے۔ پس قادیانی صاحب کے زعم فاسد میں کل امت مرحومہ کے علماء زوال و فصل ہوئے
 جنہوں نے ایسی تفسیریں لکھیں۔ پس معلوم نہیں کہ قادیانی صاحب کی تفسیر کیا رنگ لائے لیکن
 ان تلوے۔ مگر ہمیں مکتب است و این ملا + کار امت تمام خواہر بود۔

پس قادیانی صاحب کا یہ صلی دعوائے مشیل مسیح ہے جو اوپر باطل ہو چکا۔ اور اس دعوائے کی
 نائیدین کئی طریق سے انہوں نے استدلال کیا۔

طریق اول

(قادیانی کے ہر کسی نے تیرہ سو برس میں مسیح ہو گیا دعویٰ کیا)

یہ عاجز ایسے وقت میں آیا ہے جس وقت کہ مسیح موعود آنا چاہئے تھا یعنی تیرہویں صدی کا اخیر
 اور اس مدت تیرہ سو برس میں کبھی کسی مسلمان کی طرف سے ایسا دعویٰ نہیں ہوا کہ میں مسیح موعود ہوں
 کہ اس وقت بحر اس علم کے اور کوئی شخص دعویٰ پر اس منصب کا نہیں ہوا۔ ازالہ غلط و مشککہ۔

یہ قادیانی صاحب کی تاریخ دانی کا حال ہے اور اپنے دعوائے نشہ میں اسے
 مسرت ہیں کہ خود نبی کے سوا اون کی نظروں میں کچھ نہیں آتا۔ کہ ہونر قالی جدر
 برے کا دعویٰ کیا

خامس ص ۱۹۰ میں ہے کہ ایک شخص قرط یا حمدان بن قرط ان القرامطہ مسلم جبل من سواد الکوفہ

نے کوفہ کے اطراف سرسبز علاقہ میں خرچ کیا جو سرخ رنگ
 اور سرخ چشم تھا۔ اوس نے ابتداء میں زہر و صلاح
 کا اظہار اس قدر کیا کہ ایک خلق کثیر اوس کے گرد جمع
 ہو گئی اور اوس نے زعم کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اوسی کی نسبت بشارت دی ہے اور وہی امام منتظر
 ہے اور اوس نے اپنی کتاب میں کئی ایک باتیں ایجاد
 کیں اور کہا کہ وہی کلمۃ الدار و مہدی ہے اور اوس
 کی طرف کلمۃ مسیح انتقال کر آیا ہے اور اون کے بہت
 سے وقایع و حروب اور دعویٰ اور خلفاء ہوئے
 جو کتب و تاریخ میں بالاستیعاب مذکور ہیں یہاں تک
 کہ انہیں میں سے سلیمان بن جبرائیل طاہر ہوا۔
 اور اوس نے بلاد و اصحاب میں فساد پھیلایا اور ترویج
 کے روز سلسلہ میں مقتدر کے ایام خلافت میں
 مکہ میں حملہ کیا اور حاجیوں کو قتل کیا اور چارہ فرزند
 اوس نے اون کو پھینکا اور کعبہ کا دروازہ اوکھیر دیا
 اور کعبہ کا غلاف اوتار لیا اور حجر اسود پر قبضہ کر لیا
 یہاں تک کہ بائیس برس تک انہیں کے قبضہ میں
 رہا اور مقتدر اون کو پچاس ہزار دینار بھیج کر عرض دیا
 لیکن اول انکار کر کے آخر کڑے کر کے واپس دیا
 اور حجر اسود اپنی جگہ پر رکھا گیا اور ستر و شام پر قابض
 ہو گئے۔ یہاں تک کہ جوہر القایہ نے اون کو قتل کیا

یقال لہ قرط و یقال حمدان بن قرقطکان احمد
 البشر و العینین و کان ظہور سنیۃ ثمان و
 سبعین و مائتین فاطمہ (حد او صلاح)
 حتی اتبع علیہ خلق کثیر فرغم ان النبی صلعم
 کثر یہ و انہ الامام المنتظر و اتبع عقائد
 فی کتاب قتال اندا کلمۃ و المہدی و فرغم
 انہ انتقل الیہ کلمۃ المسیح فکان لہم قائل
 و حروب و دعا و خلفاء مذکورۃ فی التواریخ
 حتی ظہر من سلیمان بن الحسن الجبائی شہ
 فی البلاد و افسد و قصد مکۃ و دخلہا یوم
 الترویۃ سنۃ سبع و عشت و ثلث مائۃ فی خلافت
 المقدسہ فقتل الحاج و مرماہم بفرم و قلع
 باب الکعبۃ و اخذ کسوتہا و اخذ الحجر الاسود
 فبقی عنہم اثنتین و عشرين سنۃ فبذل لہم
 خمسۃ الف دینار لیردوا فابل اثمہم و دوا
 مکسور فوضع فی مکانہ و تخلص علی مصر و الشام
 حتی قاتلہم جوہر القایہ ففرم و قتل منہم
 خلقا کثیرا و کان مدتہ خروجہم ستا و ثمانین
 سنۃ حتی احکم اللہ و ابادہم و کانوا یخرون
 القرآن و یتاولونہ بتاویلات فاسدۃ لا
 تقبلہا العقول فما قدر و اعلى اطفال و شی

اور پہنکایا اور اودن کی بہت سی خلقت مسقوتل ہوئی
اور چہا سی برس تک اولن کا یہ فتنہ رہا یہاں تک
کہ اودن کو خدا نے تباہ کیا اور وہ قرآن کی تحریف کر کر
ایسی تاویلات بعیدہ کر مکتب ہوتے تھے کہ جن کو کوئی عقل سید قبول نہیں کر سکتی تھی لیکن وہ
اللہ کے نور کو بجا نہ سکے۔ انتہی

اور دسویں صدی میں ایک شخص شیخ محمد خراسانی نے عیسیٰ ہونے کا دعویٰ کیا
اور حاکم سندہ نے اس کا سر کاٹ ڈالا۔ ہدیہ ص ۱۶ اور کتاب الملل والنحل میں ہے کہ

دسویں صدی میں شیخ محمد
خراسانی نے مسیح موعود
ہونے کا دعویٰ کیا

المنصور کے زمانہ میں ایک شخص ابی عیسیٰ اسحاق بن
یعقوب الاصفہانی نے دعویٰ کیا
کہ وہ نبی ہے اور مسیح موعود کا رسول
ہے اور یہی زعم کیا کہ مسیح موعود کے پانچ رسول ہونگے
جو اس سے پہلے کیے بعد دیگرے آئیں گے۔ اور
اوسنے زعم کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اوس سے بالمشافہ
کلام کیا اور اسل مرکی تکلیف دی ہے کہ وہ نبی اسرائیل
کو نافرمان بادشاہوں اور امتوں کے ہاتھوں سے
چھڑائے اور زعم کیا کہ وہ ہی درحقیقت مسیح ہی ہے
اوس کے اس دعویٰ کی ابتدا ملوک بنی امیہ کے آخر
وزعم عیسیٰ انہ نبی و انہ رسول المسیح المنتظر
وزعم ان المسیح مسمی من اللہ لیس یاقول قبلہ و حنا
بعد واحد وزعم ان اللہ تعالیٰ کلمہ و کلمہ ان
بنی اسرائیل من ابی الامم العاصیہ الملک
الظالمین وزعم ان الداعی الضاہل المسیح
وحرر فی کتابہ الذی یصح کلھا ابتداء دعوتہ
فی زمن اخر ملوک بنی امیہ مروان بن محمد
فاتبعہ بشیر کثیر من الیہود و قیل انہ لما حاصرت
اصحاب المنصور بالری قتل و قتل اصحابہ
(انتہی ملخصاً۔ کتاب الملل ص ۱۶)

المنصور کا خلاف بنی
ابی عیسیٰ اصفہانی نے
مسیح موعود ہونے کا دعویٰ کیا

بادشاہ مروان بن محمد الحمار کے وقت میں ہوئی اور آخر شہر سے میں المنصور کے ساتھ محاربہ کرنے
سے وہ اور اوس کو اصحاب قتل کئے گئے۔ اور یہود کے بہت لوگ اوس کے تلخ ہو گئے تھے۔

تیس اگر ان اشخاص کے دعاوی اور قادیانی صاحب کے دعاوی کا موازنہ اور مقابلہ
کیا جائے جو انہوں نے مکتوب عربی کے ص ۱۶ میں کیا کہ خدا نے مجھے بطریق
تقدیری کے دعاوی اور
مروان بن محمد کے دعاوی
بلکہ شیخین بلکہ ایک ہی ہیں

بروز روحانی عیسی ابن مریم بنادیا۔ یعنی عیسیٰ کی صفات
 و جعلی بنی عیسیٰ ابن مریم علی طریق البروزات
 مجمہ میں بروز کر آئیں اور جیسے کہ ایلیا بنی کانزول سمانون
 الرضا حینہ ص ۴۴۸ کا ذکر نزول ایلیا بالتصريح ص ۱۵۱

جیسے یحییٰ بن زکریا کے پیدا ہونے سے ہو گیا اوی طرح میرے پیدا ہونے سے مسیح کا سمانون ہو اور ترنا
 ہو گیا۔ توضیح ص ۱۵۹ مکتوب ص ۵۴۶

اور جیسے کہ قادیانی صاحب نے تحریفات معالیٰ آیات قرآنی میں کہیں اور اگلی تفسیر بن غلط بنائیں
 اور نئی آیات کانزول اون پر ہوا اور آیت انا انزلناہ قریبا من القادیانی فی الحقیقت اونہوں نے قرآن
 شریف کے دین صفحہ قریب نصف کو موقع کپٹنی طور سے دیکھی جیسے کہ وہ ازالہ الاولیاء کے صفحہ
 میں تصحیح کرتے ہیں۔ اور ایسا ہی بہت سی آیات محرفہ کا اون پر نزول ہوا جو اپنے موقع پر بیان
 کی جائیگی تو حق تعالیٰ کا یہ قول بالکل مطابق واقع ہوتا ہے جو متقرین اور متخرین کفار کے
 حق میں فرمایا کہ کن لک قال الذین من قبلہم مثل قولہم تشابہت قلوبہم یعنی ایسا ہی پہلے ہوں نے ہی
 کہا اور وجہ اس کی یہ ہے کہ ان کے دال پس میں بہت متشابہ ہیں۔ پس قادیانی صاحب سے
 یہی وہی دعاوی سرزد ہوئے جیسے کہ البوسنی یہودی سے سرزد ہوئے اور جیسے کہ حمدان بن قمرط
 نے دعویٰ کیا کہ وہی مہدی موعود اور عیسیٰ مہمود ہے اور وہی حسب بشارت نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 بعد المائتین آیا ہے اور کلمہ مسیح اس کی طرف انتقال کر آیا ہے۔ اسی طرح قادیانی صاحب کے دعویٰ
 میں اور ازالہ کے ص ۱۵۸ میں بحدیث ابن ماجہ اور حاکم استدلال کرتے ہیں کہ لا محمدی الا عیسیٰ
 یعنی مجوز جیسے کے اوس وقت کوئی مہدی نہ ہوگا۔ حالانکہ اول تو یہ حدیث علامہ زرقانی
 نے مردود ٹھہرائی ہے جیسے کہ قبل ازین بیان ہوا۔ دویم خود ابن ماجہ حدیث ابی امامہ میں
 تصحیح فرما رہے ہیں کہ عیسیٰ کے نزول کے وقت بیت المقدس میں ایک رجل صالح نماز کی جماعت کر رہا
 ہوگا کہ تے بن عیسیٰ کانزول ہوگا اور وہ امام پچھلے پاؤں ہٹنا چاہیگا تاکہ عیسیٰ آگے بڑھے۔ اور یہی
 خود امام بخاری سے ابی ہریرہ کی حدیث میں مذکور ہے جیسے کہ بیان ہوا۔

حدیث لا مہدی
 الا عیسیٰ مردود

طریق دوم

(مکاشفات اکابر اولیاء)

مکاشفات اکابر اولیاء بالالتفاق اسپر شاہدین کہ مسیح موعود کا ظہور چودھویں صدی سے پہلے یا چودھویں صدی کے سرچھوٹا اور اس سے تجاوز نہیں کر گیا۔ (ازالہ شک - ۶۸)

یہ قادیانی صاحب کا ایک جدید افتراء ہے جو اکابر اولیاء اللہ پر یا نہ رھا جاتا ہے کسی ولی نے ایسا مکاشفہ اپنا بیان نہیں کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام چودھویں صدی کے سر پر یا پھر پر ہونگے اولیاء اللہ کہی ایسی حرات اوس علم کے کشف میں نہیں کر سکتے جسکو خود محمدؐ نے اور کئی انبیاء نے بہم پہنچایا اور جس کسی و ما نے کہ اپنے ظن و تخمین یا آتش و رادھوار سے کوئی نتیجہ لکھا کہ کہی راست نہ آیا۔ چنانچہ حضرت جعفرؑ نے فرمایا کہ مہدی موعود ستلہ صد میں قائم ہوں گے۔ اور ابو قیس نے فرمایا حضرت علیؑ کا مکاشفہ کہ آدمیوں کا اجتماع مہدی موعود پر ستلہ صد میں ہوگا۔ اور تفسیر کواشی میں حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ جب لسم اللہ الرحمن الرحیم کے حرف کے اعداد گذر جائیں گے تو وہ وقت مہدی موعود کے تولد کا ہے جسکو شیخ اکبر قدس سرہ نے دو تینوں میں نظم کر کے کہا ہے

اذا فخذ الزمان علی حر دوت	بسم الله فالمہدی قاً ما
ودورات الخروج عقیب صم	الا یلغہ من عندی سلاما

پس اگر حرف را کو مکرر نہ شمار کیا جائے تو سات سو چھیاسی عدد ہوتے ہیں اور اگر مکرر شمار کریں تو ۱۱۸۶ ہوتے ہیں۔ مگر کوئی ہی ان میں سے ظہور نہ ہوا۔ دیکھتے ہیں روح البیان جلد ثانی ص ۶۶ سورہ نور مگر میر ہارے کشف و مکاشفات جو اون بزرگوں کی طرف منسوب کیے جاتے ہیں بالکل غلط بخلف۔ ان حضرت امام ربانیؒ مجدد اہل ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہی اگرچہ بمناسبت چند بیان فرمادیا کہ عیسیٰؑ کا نزول ستلہ صد کے بعد ہوگا لیکن انہوں نے یہی یقین نہ کیا کہ ہزار کے بعد کون سی صدی میں ہوگا۔ سبحان من نہ لظہر علی غیبہ احد الا من ارتضیٰ من رسول

شیخ مہدیؑ کا مکاشفہ
مکاشفہ کی کار کا مکاشفہ
صحیح نہ لکھا

حضرت علیؑ کا مکاشفہ

امام ربانیؒ کا مکاشفہ
بیت عقیب زمان

جس کسی نے اس مقدمہ میں اپنی الکل دوڑائی اور مخمین و قیس ہوس کی تباہی پھیلنے کی نہایت غلطی کی

اور سب سے زیادہ شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے غلطی کی جو اپنے ایک معصوم

شیخ جلال الدین سیوطی
کا ایک بھوکے کا شجر
پر غلط سے قلم کرنا

کے اس فتویٰ سے کہ دسویں صدی میں خروج ہمدی کا اور دجال کا اور نزول عیسیٰ

علیہ السلام کا ہو کر اور علامات قیامت برپا ہو کر نفع و ہر گاہ اپنے رسالہ انکشاف عن مجاذرة ہذہ الآ

الاعاف میں بہت کچھ تخمینات کو بعد اس امت محمدیہ کی عمر کے متعلق لکھا کہ ہر بار صلا ممکن نہیں ہے

کہ چند رہے متونک کھینچے۔ اور ان سارے خیالات کی تصویر اس ضعیف البیان حدیث پر کھینچی۔

جو خود شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے جامع صغیر میں نقل کی کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ

الدینا بیعة الاولیٰ سنتہ
کے امثال سب سے ضوع ہیں

وسلم نے الدینا بیعة الاولیٰ سنتہ و انافی آخرھا العالیکن ہر بار منیر منیر جامع

صغیر میں اس کے وہی ہونے پر تصریح کر دی گئی اور سنادی نے کہا کہ اس حدیث میں کچھ یہ کہ

نہیں اور الفاظ اس کے مصنوعہ اور تلفیق کئے ہوئے ہیں اور ابن اثیر نے تصریح کر دی کہ اس کے

اور اس کے امثال سب ضوع اور تلفیق ہیں اور خود شیخ سیوطی نے اپنے رسالہ ربرز خیر میں کل ایسی احادیث

کے ضعیف ہونیکا اقرار کیا۔ مگر قادیانی صاحب نے یہی اسی وہی حدیث سوانح حق میں ازالہ کے

ص ۶۹۳ میں استدلال کیا جو بالکل بے سود ہے۔ پس اس امر کے اثبات میں امت کو کون نص نہ دے گا کہ

نہ کہ ہوا ہو جس سے جو غلام آفتیم ہمہ زافتاب گویم ۛ نہ ششم نہ شب پستم کہ حدیث خواگیں۔

طریق سوم

(قادیانی دجال مہود کے بے آیا ہے)

اس عاجز کے مسیح موعود ہونے پر یہ نشان ہے کہ وہ دجال مہود کے خروج کے بعد

قادیانی دجال
کے بے آیا ہے

نازل ہوگا۔ سو یہ عاجز دجال مہود کے خروج کے بعد آیا ہے اور ہم پہلے ثابت کر آئیں

کہ عیسائی داعیوں کا گروہ بدشعبہ دجال مہود ہے ازالہ ص ۷۷ جو گرجا سے لٹک کر بڑی کی طرح

مشارقی و مغربی میں پھیل گیا۔ ازالہ ص ۷۸ اور ہم دجال کے لفظ سے صرف ایک شخص ہی مراد ہیں

لے سکتے کیونکہ روایا اور مکاشفہ میں اسی طرح سنتہ اللہ واقع ہے کہ بعض اوقات ایک شخص نظر آتا ہے اور اس سے مراد ایک گروہ ہوتا ہے اور نیز لغت کی رو سے دجال درحقیقت اہم جنس ہے جس سے ایسے لوگ مراد ہیں جو کذاب ہوں چنانچہ قاموس میں یہی معنی لکھے ہیں۔ ازالہ ص ۷۷۔

مگر قادیانی صاحب کو ابوبکر الصديق اور انس رضی اللہ عنہ سے مروی احادیث یاد نہ رہیں جن میں صاف طور پر مذکور ہے کہ دجال خراسان کی مٹی سے نکلیگا۔

جس کو قادیانی صاحب نے اپنا اصل و بوم بتایا ہے اور انس کی حدیث میں ہے کہ دجال کیساتھ ستر ہزار یہودی ہوں گے جو گرجا کے سخت مخالف ہیں اور نیز قادیانی صاحب کو یہیہ معلوم نہیں کہ یہ گروہ پادریان لندن کو آئے ہیں نہ خراسان سے۔ ادعجب تزیہ ہے کہ بخاری کی وہ حدیث جس میں آنحضرتؐ کو کعبہ کا طواف کرتے ہوئے عیسیٰ ابن مریم کو حالت

رویاء زمین دیکھا اور دجال کو یہی اسی رویاء زمین دیکھا اور اس کو ابن قطن کے ساتھ مشابہہ ہونا فرمایا اس میں قادیانی صاحب ازالہ کے طے میں حضرت عیسیٰ ابن مریم سے تو انہوں ایک فرد واحد اور شخص مسعود و مرد کہ ہیں اور یہاں پر اسی دجال سے جو عیسیٰ ابن مریم کے مقابل آنحضرتؐ نے دیکھا ایک

گروہ پادریان تعبیر کریں جو بالکل خود غرضی اور نا انصافی پر مبنی ہے۔ اور قطع نظر اس کے مراح میں ہے کہ دجال نام مسیح کذاب ہے۔ پس جیسے کہ احادیث نبویہ میں دجال

ایک شخص مسعود و کانا نام معلوم ہے اسی طرح لغت کی رو سے۔ اور اگر ہم تسلیم ہی کر لیں کہ دجال درحقیقت اہم جنس ہے لیکن ہم قادیانی صاحب کے اس قول کو ہرگز تسلیم نہیں کر سکتے کہ اس سے ایسے لوگ مراد

ہیں جو کذاب ہوں اسلئے کہ اہم جنس اگرچہ اہم نہ کہہ سکتے مطلق ہوتا ہے لیکن اہم معروض سے اہم معروض ہوتا ہے۔ مثلاً زید معروض ہے لیکن اہم جنس نہیں اور رطل چونکہ ہے اہم جنس ہے لیکن معروض نہیں اور

الرطل معروف باللام اہم جنس ہونے کے باوجود معروض ہی ہے۔ پس دجال اور الدجال بین ایسا ہی فرق ہے جیسے کہ رطل اور الرطل میں یا لہ اسد اور الاسد میں ہے۔ لیکن جبکہ الرطل اور الدجال اور

الاسد کسی کچھ علم معین کیا جاوے تو ان کی حالت ویسی ہی ہے جیسی کہ الزید معروف باللام کی۔

اور کتب نحو میں ثابت ہے لہذا چہ اسماء اعلام میں آج بھی ہے کہ وہ باللام تعریف ہوں لیکن ادن اعلام کا
سما عاً معروف باللام ہوتا جاؤں ہے ہونستقل عن الصفت ہوں جیسے الحسن اور الحسین اور اسی طرح الدجال
جیسے کفاری وغیرہ میں ہر اوس جگہ حدیث رسول اللہین الدجال معرفت باللام مذکور ہوا ہے کہ چنان
کہ میں وہ عیسیٰ ابن مریم کے مقابلہ میں واقع ہوا ہے۔

مگر قادیانی صاحب نے ایک اور کمال کیا کہ انہیں گروہ پادریوں کو دجال مہوڈ ثابت کرنے
اور شخص واحد کے باطل کرنے کے لئے دجال کی اون صفات خاصہ اور لوازم ذاتیہ

دجال مہوڈ سے مراد
گروہ پادریوں کا ایک قافلہ

کی تاویل کردی جو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مذکور ہیں اور اون صفات کا تحقق نہیں
پادریوں کے وجود میں ہونا زعم کیا۔ چنانچہ دجال کے گدھے کی تعبیر مل گاڈی سے کی جو انہیں گروہ
پادریوں کی بنائی ہوئی ہے۔ حالانکہ وہ اس گدھے پر خود ہی کئی دفعہ سوار ہو چکے ہیں۔ اور اس کو لہجہ
قادیانی صاحب نے ایک کتب کہلا جھوٹ کہا کہ دجال خدا نہیں کہلائیگا بلکہ خدا تو اے کا قایل ہوگا بلکہ بعض
انبیاء کا بھی۔ اور یہ صفت بھی انہیں پادریوں میں ہے۔ ازالہ مضلہ۔ حالانکہ صحیح بخاری کے

۱۵۵ میں ابن عمر وغیرہ کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ میں تمکو دجال کی ایک خاص علامت بتاتا ہوں جو کسی نبی
نے نہیں بتائی کہ وہ کاٹا ہے۔ اور خدا کا نام نہیں۔ یعنی وہ خدا کہلائیگا
لیس یا عمر (بخاری از ابن عمر) ۱۵۵

لیکن خدا کا نام نہیں ہو سکتا۔ اور خود قادیانی صاحب قبیل اس کے ازالہ کے حق میں باین الفاظ
تحریر کر چکے ہیں کہ دوسری حدیثوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ دجال خدائی کا دعویٰ کر لیا جیسے کہ ابن جبر
میں ابی امامہ ہاشمی کی حدیث سے ثابت ہے۔ اور یہاں پر قادیانی صاحب کا اس کے برخلاف
کہنا اسی مثال کا مصداق ہے کہ ”دروغ گوراج فطر نباشہ“

طریق چہارم

(استناد بقول حضرت مجتہد کہ علماء وقت اس کے مخالف تھے)

قاریانی صاحب نے بحوالہ امام ربانی حضرت محمد دالت ثانی رضی اللہ عنہ ازالہ کے حصہ میں لکھا
 کہ محمد دالت ثانی صاحب اپنے مکتوبات کی جلد ثانی مکتوب پنجاہ و پنجم میں لکھتے ہیں کہ مسیح سوع و حجب
 دنیائے میں آئیگا تو علماء و وقت اوس کے مقابلہ مادہ مخالفت ہو جائیں گے۔ کیونکہ جو باتیں ہندو و
 اپنے استنباط اور اجتہاد کے وہ بیان کر گئے کہ اکثر دقیق اور غامض ہوں گی اور جو ہر وقت اور
 غرض مافذ کے اور ہر مولویوں کی نگاہ میں کتاب اور سنت کے برخلاف نظر آئیں گی حالانکہ حقیقت
 برخلاف نہیں ہوں گی۔ سو میں اس سنت کی اصلاح کے لئے ابن مریم ہو کر آیا ہوں اور ایسا ہی آیا
 ہوں جیسے حضرت مسیح ابن مریم ہو دیوں کی اصلاح کے لئے آئے تھے جو جیسے
 عیسیٰ ابن مریم ہو دیوں کی زبانی اپنے تئیں مسیح اور کتبوں سے
 پہرہ پہا پہلایا یہی حال اس کے نیکو کا بھی ہوا اور اس کو محمد کا خطاب دیا گیا۔ کیا یہ اعلیٰ درجہ کی
 ماثلت نہیں؟ - انتہی۔ ملحقاً۔

عیسائی کو ہرگز کی نہ ملی
 علم کا خطا۔ طاری کی نہ ملی

قاریانی صاحب اس قول امام ربانی رضی اللہ عنہ کی نقل میں اول تو تعریف اور زیادتی ہے کہ چونکہ
 امام ربانی نے صرف اسبقہ فرمایا ہے کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام
 بعد از نزول کہ متابعت این شریعت خواہد نمود و استقبال ست آں سرور علیہ علی آلاء الصلوٰۃ والسلام
 خواہد کرد یعنی شریعت مجوز نیست۔ نزدیکی است کہ علماء و اہل تہذبات اور از کمال دقت و غرض
 مانعہ الکاغذ نمایند و مخالفت کتاب و سنت دانند و مثل روح القدس امام عظم کوئی است کہ برکت و رع
 و تقویٰ و بدست متابعت سنت درجہ علیا در اجتہاد و استنباط یافتہ است کہ دیگران در فہم آن
 عاجز اند و مجتہدات اور بواسطہ دقت معانی مخالفت کتاب و سنت دانند و اورا و احباب اور اصحاب
 را سے پیروند و بواسطہ ہمین مناسبت کہ حضرت روح اللہ دار دل و اند بود۔ انجہ خواہد محمد پارس اور نصیر
 سے نوشتہ است کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بعد از نزول بہر سبب امام ابی صغیفہ
 عمل خواہد کرد یعنی اعجتبا حضرت روح اللہ موافق اجتہاد امام عظم خواہد بود۔ آنکہ تعقیب دین مذہب
 خواہد کرد کہ سن ان اوزان بلندتر است کہ تقلید علماء امت فرماید۔ انتہی۔

امام ربانی کے قول میں
 قاریانی کا تعریف کرنا

کس انصاف پسند کو توں پر ظاہر ہوگا کہ حضرت امام ربانی کا منشاء اس قول میں کوئی دوسرا عیسیٰ نہیں جو عیسیٰ بن مریم صلوات اللہ علیہ کا مشیل کہلائیگا جیسے کہ قادیانی صاحب کا فرعون ہے بلکہ اولیٰ کا منشاء اور مراد وہی عیسیٰ بن مریم نبی اللہ بعدینہ ہے جو سالانہ شرع میں مخصوص اور مخصوص ہے۔ نان بروقت نزول عیسیٰ نبی اللہ کے متعلق یہہ اولیٰ کی اپنی رائے ہے عیسیٰ کہ اولیٰ کے ساتھ بعض متقدمین ہی شریک ہیں کہ عیسیٰ نبی اللہ بعد از نزول فروعات احکام میں مجتہدین امت کی طرح اجتہاد سے استنباط کریں گے اور اولیٰ کا اجتہاد ایسا ہی ہوگا جیسے کہ حضرت ابوحنیفہ کا ذوق اور غامض الماخذ ہے اور یعلیم اوس کو بخلاف کتاب و سنت جانتی ہیں

ان المہدی لا یعلم القیاس لیحکم بہ واما یعلیم
لیجنبہ فہما یحکم المہدی الا بما یبقی الیہ الملک
من عند اللہ الذی یشرع لیسدد ذلک لشرع
الحنیفی المحمدی لو کان عملاً حیاً و رفعت الیہ
تلك النازلة لم یحکم فیہا الا بحکم المہدی فیعلم ان
ذلک هو الشرع المحمدی فیجوز علیہ القیاس مع
وجود النصوص اللاتی منحہ اللہ تعالیٰ ایاہا و لذلک
قال صلے اللہ علیہ وسلم فی صفۃ یقظ اثری و لا
یخطئ فعرنا انہ متبع لا مشیع۔ انتہی طحاوی ص ۱۰۰
قد صرح الامام البیہقی فی تصنیف لہ ان عیسیٰ
علیہ السلام یحکم بشریۃ بینا بالقرآن و السنۃ
وقد روی عن ابی ہریرۃ انہ لما اکثر الحدیث انک
علیہ الناس قال لہ یزول عیسیٰ بن مریم علیہ السلام
فیل ان امتی لا حد ثنہ عن رسول اللہ فیصدقہ

جیسے کہ ابن العربی نے سے مہدی
موجود کے حق میں طحاوی میں

مہدی موجود بقول ابن العربی
شرعیہ منقولہ عمل کرے گا
اور اجتہاد کا حق نہ ہوگا

منقول ہے کہ وہ شریعت حنیفی مہدی کا ایسا تابع ہوگا
کہ رسول اللہ کے قدم بر قدم چلیگا اور ہرگز خطائے کر لگا
اور اگر بالفرض محمد صلی اللہ علیہ وسلم اولیٰ کے وقت
میں زندہ ہوں اور کوئی مسئلہ حضرت کے روبرو
پیش ہو تو مہدی موجود کے حکم کے مطابق ہی حکم
فرما دیں اور نیز جس طرح کہ صاحب فتوحات فی تصریح
کردی ہے کہ مہدی موجود اجتہاد سے احکام شریعت
استنباط نہ کر لگا اسی طرح طحاوی نے تصریح امام
سبکی رحمہ ثابت کر دکھایا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمارے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے
مطابق حکم قرآن و سنت کے ساتھ جو
کریں گے تو وہ اس معنی سے ہوگا کہ اوہ ہوں نے کل سنت

عیسیٰ نبی اللہ
محمد کا عالم ہے

نفقہ لیصد قحی دبیل علی ابن عیسیٰ علیہ السلام
عالم جمیع مٹۃ البنی من غیر احتیاج الی ان
یاخذ ہما من احد من المذنب لخطاوی

نبیؐ کا علم آنحضرتؐ سے بالمشافہ حاصل کیا ہے۔ لیکن
اس کے کہ وہ علماء اُستدین سے کیسے پاس ہو نہ علم
کے محتاج ہوں۔ چنانچہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی

ہے کہ جب انہوں نے آنحضرتؐ کی احادیث کثرت سرودا۔ بیت کین اور لوگوں نے اس سے اون پر
انکار کیا تو ابوہریرہؓ نے جواب میں کہا کہ اگر میرے منہ کیے قبل عیسیٰ نبی اللہ کا نزول ہوا تو میں رسول اللہ
کی احادیث اون کو پہنچاؤں گا اور وہ میری تصدیق کریں گے۔ آپس معلوم ہوا
کہ عیسیٰ نبی اللہ سنت نبیؐ کے اول ہی سے عالم ہوں گے جیسے کہ قبل ازین

ابوہریرہ کا قول کہ عیسیٰ
نبی اللہ وہی مردیات
کی تصدیق کرے گا

مذکور ہوا۔ آپس ظاہر ہے کہ امام ربانی رضی اللہ عنہ کا وہ عقیدہ نہیں جیسے کہ قادیانی صاحب نے الٹا
قول تحریف کے ساتھ نقل کر کے اون کے حق میں افرا کیا ہے اور خواہے عبارت سے اس امر کی طرف
اشارہ کیا ہے کہ امام ربانیؒ ہی اس عیسیٰ نبی اللہ کے نزول کے قائل نہیں جو بظاہر نصوحن عقیدہ
اُترتے۔ اور اگر قادیانی صاحب کو ملحد کا خطاب دیا گیا ہے تو کیا اس سے اون کو مٹا ملت تاتہ
عیسیٰ بن مریم سے ہونی کوئی عقلمند قیاس کر سکتا ہو؟ کیونکہ ایسے بہت سے ملحد گذر گئے ہیں جنہوں نے
عیسیٰؑ کو عود اور مہدیؑ مسمود ہونیکا دعویٰ کیا اور وہ ہی قادیانی صاحب کی طرح ملحد کے خطاب سے
مستشرق ہوئے۔

طریق پنجم

(عیسیٰ کے نزول سے مراد نزول بروزی ہے)

عیسیٰ بن مریم کا نزول تو امتزاج اور نگاہ اخبار کے نظر کرتے ہوئے حق تو ہے لیکن
اس نزول سے مراد نزول بروزی ہے جیسے کہ حضرت یحییٰ کے تولد سے انجیل میں
یہ فیصلہ دیا گیا ہے کہ ادریس جو یائیل بن یوحنا یا ایلیا کے نام سے پکارے گئے ہیں اون کا نزول
ہو گیا اور یہی بروز سنت اللہ کے مطابق ہے اور اسی میں خیر ہے۔ پس سنت اللہ کے مطابق
عیسیٰ بن مریم کا نزول بروز قادیانی صاحب کے تولد سے ہو گیا۔ توضیح مرام ص ۱۵۰ مکتوب غریب ص ۱۵۱

عیسیٰ کا نزول
نزد بروز ہی ہے
جو سنت اللہ ہے

قادیانی صاحب کا انجیل کے قصہ سے اس طرح استدلال کرنا اور پھر اس کو سنتہ اللہ قرار دینا کشف و کبریا ہے۔ حالانکہ قرآن نے یاد از بلند شہادت دیدی کہ توریت و انجیل

نزول ہودی کو
سنتہ اللہ قرار دینا
الغیر احسن ہے

میں مخلف ہو چکی اور سورہ میریم کی آیت یاد کرتا صحیح لکھا رہی
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یحییٰ کے قبل اس کا کوئی شبیہ نہ پیش
نہ بتایا جیسا کہ سمیا کے ہی معنی عبارت
بیضادی سے معلوم ہیں۔ اور خود قادیانی صاحب نے ہی
ازالہ الامہام کے مقدمہ میں ہی معنی بیان فرمائے یعنی
مریمہ بیضادی

یحییٰ کا کوئی شبیل ہوا

یحییٰ سے پہلے جسے کوئی شبیل اس کا دنیا میں نہیں بھیجا جسکو باعتبار ان مفاتح کے یحییٰ کہا جائے۔ آہ
اور قطع نظر اس کے قادیانی صاحب کا انفراد خود یحییٰ باب (۱) آیت (۲) انفایت (۳) و باب (۱) آیت (۲)
کہ یحییٰ نے اپنے نواہدیا ہونے سے انکار کیا۔ اور وہ عبارت اجنبہ نفس کی جاتی ہے۔ معنی جبکہ حضرت
یحییٰ پیغمبر ہوئے تو پر وہ شمیم سے یہودیوں نے کاہنوں اور یہودیوں کو اوس کے پاس بھیجا تاکہ اوس سے
پوچھیں کہ وہ کون ہیں؟ چنانچہ وہ لوگ گئے اور اوس سے یہ گفتگو ہوئی کہ اوس نے یعنی حضرت یحییٰ
نے اقرار کیا اور انکار نہ کیا اور اقرار کیا کہ میں کرستاس یعنی عیسیٰ مسیح نہیں ہوں اور وہ ہوں نے
پوچھا اوس سے یہ کون کیا تو الیاس ہے؟ اور اوس نے کہا میں نہیں ہوں۔ تو ذرا غبی ہے؟
اور اوس نے جواب دیا نہیں!۔ اور اوس نے اوس سے پوچھا اور اوس نے کہا کہ تو کیوں اصطلاح کرتے
ہے جبکہ تو کرستاس یعنی عیسیٰ مسیح ہے اور نہ الیاس اور نہ وہ نبی (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) انتہی
تک وہ اس کے اصطلاح اہل کون و بروز میں بروز اس کو کہتے ہیں کہ ایک شخص کامل کی روح دوسرے
شخص بروز فیہ میں بصفات خود ظہور کرے جیسے کہ امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ
جل و دہ میں فرماتے ہیں کہ در بروز تعلق نفس بہ بدن دیگر از براس حصول حیات نسبت کہ میں سلام تمام

سے جبکہ قادیانی صاحب کتب محرفہ سے اپنے دعویٰ کے اثبات میں اکثر تفسیر پیش کرتے ہیں اور ان کی کتب میں پیش کرتے ہیں
تکذیب جلی حبیب کو نزدیک الیاس اور الیاس اور اوس جیل و کج اسما و کاسی ایک ہی ہے مکتوب علیٰ ۱۵ ج ۱۵۰ و قد سمعتم کیف ازال
میں قبل ہی تذکرہ الیاس یا اولی الایصار۔ انقاس سے کہ ہم قوما علیٰ افقہ نزول نبیٰ ظوہر جہان کو کفر و الیہ یزید بن عمر باقر ۱۳۹۰

کمون دہرنگی جتن
اور اوس کی شہادت

۱ است۔ بلکہ مقصود ازین تعلق حصول کمالات است مرآن بدن را چنانکہ جتنے بغزو
از انبی تعلق پیدا کند و در شخص او بروز نماید و مشائخ مستقیم الاحوال بعبارت کمون
بروز ہم لب کشانند و نزد فقیر کمون دہر روز بیچ در کار نیست۔ کاملے اگر تر بہت ناقصے خواہے آئے
دروے بروز نماید کہ باقت دار خداوندی جل سلطانہ صفات کا ماہ خود را در میدان قص منکس سازد
نزد فقیر قول نقل روح انقول بتناسخ ہم ساقط ترست۔ زیر کہ بعد از حصول کمال نقل مبدن ثانی بر
چہ بود۔ اہل کمال تماشا می نیستند بہمت ایشان بعد از حصول کمال تجربہ از ابدان ست نہ تعلق بہ ابدان
و ایضاً در نقل روح امانت بدن اول است و احیا بدن ثانی۔ پس بدن اول را از حصول حکام مزین
چارہ نبود و از عذاب و صواب تبرگزیر نہ و بدن ثانی را چون از حیات ثانی اثبات می نمایند حشر در حق او
در دنیا ثابت گشت۔ انکارم کہ معتقدان نقل روح معلوم نیست کہ عذاب و صواب قبر قابل باشند و حشر
و نشر مستحق بودند۔ انوس ہزار افسوس بقسم ابطالان خود را بسند شیخی گرفته اند و معتقد اے اہل اسلام
گشتہ ضلوا فاضلوا۔ انتہی۔ ملخصاً۔

پس امام ربانی کے قول سے ظاہر ہے کہ بعد از موت کسی کامل کی روح کسی قص کے بدن میں بروز کرنے
کے معنی قول تناسخ سے یہی برتر ہیں۔ اور یہی بروز بجز اس کے اور کوئی نہیں کہ ایک کامل کی روح دوسرے
ناقص کی بدن میں بروز اور ظہور کرے۔ خواہ مرثیہ کے قبل یا مرنے کے بعد اور ظاہر ہے کہ بحوث فیزیکی
صورت بجز حضرت ادریس یا ایلیا مرنے کے بعد بصورت یحییٰ متولد ہوئے یا یحییٰ میں ظاہر ہوئے بصورت
اقول میں یحییٰ اور ادریس کا ایک ہونا لازم آتا ہے۔ حالانکہ قرآن کریم نے اول کو جہا جہا نام لیکر فہرست
انبیاء میں شمار کیا اور صورت ثانی میں ایک بدن میں در روح کا ہونا لازم آتا ہے جو بالکل باطل ہے
اور منہ قص قواعد حشر و نشر ہے۔ پس معلوم ہوا کہ عیسیٰ بن مریم کا تزلزل بصورت بروز بہت ہی مفاسد
کا باعث ہے اور دوسرے فرشتہ اوس نے یہی نفع نہ دیا اور زانیانی صاحبین اپنی کوئی کمال بخش
بجز اس کے کہ اول کو اوست محمد یہی کی زبانی محمد کا خطاب دلا یا اور اس جہد نے اوست محمد یہی کو یہودی ہونے
کا خطاب دیا اور انجام انھم کے صلہ میں اوست کے موبوں کو ان جلی قلم کے الفاظ ذیل سے خطاب کیا

جو کسی مہذب کافر کے مشہد سے یہی نہ نکلیں یعنی: ”اے بد ذات فرقہ مولویان! تم کب تک حق کو چھپاؤ گے۔ کب وہ وقت آئیگا کہ تم یہودیانہ خصلت کو چھوڑو گے؟۔ اے ظالم مولوی! پتھر افسوس! کرتھنے جس بے ایمانی کا پیالہ پیاد ہی عوام کا لالعام کو بھی پلایا؟ انتہی۔“
حالانکہ قادیانی صاحب اور اون کے حواری اور اون کے دوست مذہب گرد بھی مولویت سے خالی نہیں اور اسی بد ذات فرقہ میں داخل۔

طریق ششم

(رمضان میں خسوف کو سوت ہونا)

”خسوف اور خسوف رمضان مبارک میں جمع ہونا احادیث رسول اللہ میں نزول مسیح کی علامت بیان فرمائی گئی ہے اور میرے دعوے کے وقت یہ دونوں باتیں جمع ہو گئیں“ مکتوب عربی ص ۱۷۱
حالانکہ قادیانی صاحب کا یہ قول ہی سراسر کذب و زور ہے کیونکہ تقیم الہی کے ثابت کر چکے ہیں کہ احادیث رسول اللہ میں یہ نزول مسیح کی علامت نہیں بلکہ یہ ظہور مہدی کی علامت لکھی گئی ہے کہ برخلاف عادت زمان اور برخلاف حساب منجمان رمضان کی پہلی تاریخ خسوف ہوگا اور اوس کی پندرہ تاریخ کو خسوف ہوگا۔ لیکن کہی آج تک ایسا نہ ہوا۔

طریق ہفتم

(قرآنی نکات و معارف میں یکیت ہونا اور دعویٰ مہدیانی)

فلکم ان تعلموا حقونی فی معارف القرآن والکتاب
ون تقدروا علیما وعلو مقام حاسرہ فی فائدہ علم
لا یمسہ الا المظہرون فان لم تعقلوا هذا
فما عنونی فی الشاؤسان العرب فان العزیز

قادیانی صاحب نے مکتوب عربی کے ص ۱۷۱
میں اپنے دعویٰ کے اثبات میں یہ کہا
کہ تم میرے ساتھ قرآن کے معارف اور نکات کے بیان کرنے
میں معارضہ نہیں کر سکتے کیونکہ یہ علم مجز پاک لوگوں کے

انہی عورتیں ہیں جن کو
اور ان کا کتبہ ہے فی غیر قرآن

کسیکو نہیں ملتا اور اگر تم یہ نہیں کر سکتے تو تم زبان
 عرب کی انشا پر دازی میں میرے ساتھ معارضہ کرو
 کیونکہ عربی زبان درحقیقت الہامی زبان ہے جس میں
 نبی یا کامل ولی کے سوا کوئی کامل نہیں ہو سکتا اور
 اگر تم یہ بھی نہ کر سکتے تو تم بھی ایک کن ب لکھو اور میں
 یہی ایک کتاب لکھتا ہوں جو اس زمانہ کے فاسد
 کی اصلاح کے لئے کافی ہو لیکن تم ایسا کہہ رہے ہو کہ
 اور اس مقام کی عزت تمکو کبھی نہ ملے گی۔ کیونکہ یہ کام
 اور یہ منصب امام الوقت کا ہے جو قادیانی ہے۔ اور
 پہرہ ۲۷ میں کہاکہ جو کوئی میرے ساتھ بیعت کرے
 لئے کھڑا ہو اس پر واجب ہے کہ میری اس کتاب کی مثل
 نظم کے مقابل نظم اور شعر کے مقابل شعر میں
 عبارت میں لاوے اور اگر تم قدرت نہیں رکھتے تو تم
 اقرار لازم ہے کہ یہ خدا کی ایک نشانی ہے اور انسان
 کا فعل نہیں۔ پہرہ ۲۸ میں کہاکہ باوجود قلت جہد
 کے میرا زبان عربی میں کمال ہونا یہ اللہ کی نشانی
 ہے۔ اور باوجود اسکے مجھے چالیس ہزار لغت عرب
 کی تعلیم دی گئی ہے اور میں نظم اور شعر میں سب سے
 فائق ہوں۔ اور یہ بھی خبرہ کا فعل نہیں بلکہ خدا کی نشانی ہے اور یہ میں کہتا ہوں عربی زبان
 میں میری طرح نہیں لکھ سکے گے۔ انتہی۔

اقول۔ قادیانی صاحب کا یہ دعویٰ کوئی جدید نہیں بلکہ سب سے پہلے امام الوقت کی طرف

اسان العامیۃ لہیک فیہا الدجی اور ولی من
 الخب وان تم تبارزو ایہا ولن تبارزو انا
 کتابا و الکتب کثایا لا صلاح فاسد هذه
 انیامو لن تفعلوا ذلک اید اولین تلحظوا
 عنۃ هذه المقام فان هذا فعل من
 فعل امام الوقت و فی الزلۃ و مکتوب علی
 و وجبت لکل من قام للمیۃ حشہ تعوان بالی
 عن فضل کتاب من مثل هذا الکتب لنظم
 بعد رج النظم و النشر لجدۃ النشر مع نسوبۃ
 التثینۃ و الاحتضاب و ان لم تعد روا
 فعینکم ان تقر یا نہ من آیات الرحمن و ان
 فعل انساکن ۲۷ و ان کمالی فی اللسان
 العربی مع قلۃ جہدی و قصور طبعی اید
 و اصفحۃ من ربی و الخی معذرتکم عن
 القام و اللغات العربیۃ و قد فقت فی
 النظم و النشر و ما هذا فعل العبد ان
 هذا الا اید رب العالمین ص ۲۳ - و ما
 استطعتم ان تکتبوا شیئا فی العربیۃ کمالا

اور علامت میں سیربطین محمد بن علی الترنذی صاحب کتاب نوادر الاصول نے ایجاد کیا۔ جبکہ علما کا اور

تقریباً ہی رندی سنہ ۱۰۱۱
امام الوقت مدنی کی خلافت
ہیں ایک شخص کی کتاب لکھی

مشائخ وقت و ادون کی کتابوں میں خاتم اولیا امام الوقت کا ذکر دیکھا اور ہر ایک نے
اس مقام کا دعویٰ شروع کر دیا۔ پس حکیم ترندی نے ایک کتاب تصنیف فرمائی جس
میں نہایت دقیق سوالات جمع کئے اور کہا کہ اس کی شرح جیسی کہ چاہیئے خاتم اولیا کے سوا کوئی نہ
کرے گی اور اس خاتم کا نام اور اس کے باپ کا نام انہیں کے نام کے مطابق ہوگا۔ جب اوشان بخین
نے بیہ حائلہ دیکھا تو سب کے سب اس مقام کے دعوے سے تائب ہو گئے۔ شیخ سوید بن محمود شرح مخصوص مز
لکھتے ہیں کہ جب شیخ محی الدین محمد بن علی بن محمد بن العربی الطائی الحائمی الاندلسی ملک مغرب میں ہجرت
ہوئے تو انہوں نے حکیم ترندی کے سوالات کا جواب دیا کہ چاہئے لکھا اور سبقت ناموں
کی یہی ظاہر ہوئی اور خود شیخ نے بھی اس مقام کا دعویٰ کیا اور کہا۔

ابن حجر کا دعویٰ کہ وہی
امام الوقت اور خلافت
انا ختم الاولیاء دون شک
لو رث الجاشمی مع المبیح

یعنی میں ہی بلا شک وہ خاتم الاولایت ہوں چہ غیر ہاشمی کا وارث ہے اور جو
مسیح موعود کے ساتھ ہوگا۔ چنانچہ ان سوالات کے جوابات فتوحات مکیدہ باب (۳) میں بتفصیل لکھے
ہیں۔ لیکن قادیانی صاحب کے اس الہامی رسالہ کی عبارت جس کے معارضہ کے لئے دعوت دی رہی میں
تضع نظر اس کے کہ یہ بجائے الہامی ہونے کے اعلانی سے نو انین عربیت اور توہم
مخونیت کو اعتبار سے اور ضوابط بنا صرف کو لحاظ سے جو کہ کلام عرب کا اصل اصول
ہے یہی سرسری لفظ اور بے ربط ہے کہ الہام رب ہونا تو کیا بلکہ ایک عرب اور متعرب ہی ایسے کہ لفظ
زبان سے نہیں نکال سکتا۔ مثلاً قادیانی صاحب کا الہام انا از لہ قریباً من القادیان
جسکو براہین احمدیہ کے حلقہ میں کہتے ہیں اس میں لفظ قادیان جو ان کے گائون کا علم ہے اور
جس میں کوئی حسنی و حسنی باقی نہیں ہیں وہ خلاف قواعد لغات قرآنی معرفت باللام ان کو الہام ہوا
اور مکتوب عربی کے علم میں اپنی الہامی عبارت یعنی ۱۔ لنظم علی وجہ ۲۔ لمجتہدین میں نظم کا
فعل حرف علی کے ساتھ استعمال کیا گیا۔ حالانکہ زبان عرب میں فعل کہی صلا حرف علی کے ساتھ نہیں

نہ ہوا بلکہ اس سلسلہ کے بغیر احادیث نبویہ میں مستعمل نہ ہوئے۔ مثلاً وہ حدیث متفق علیہ بخاری و مسلم
 جس میں ہے فلطم موسى عين ملک الموت فقائلا اور اس کے قابل حدیث متفق علیہ ابن ماجہ
 الفاظ ہیں فلطم وجه اليسودي دیکھو مشکوٰۃ باب بدر الخلق ۵۔ اور اسی طرح قادیانی صاحب
 نے مکتوب عربی کے ص ۲۷ میں اپنے الہامی ہشمار یعنی ۵ خفت قمر پر قادر ہو کر لکھی ہیں لفظ
 مولیٰ یا بے شکم کی طرف مضاف کرتے ہیں ایک ہنزہ اضافہ کر دیا۔ حالانکہ زبان عرب میں ہمیشہ اسماء
 مقصورہ جب یا بے شکم کی طرف مضاف ہوئے کسی اور کے آخر ہنزہ کا اضافہ نہ ہوا اور یا بے شکم
 ہمیشہ مفتوح متصل ہوئی نہ مجزوم جیسے عصای وعودی۔ اور اسی طرح اس مکتوب کے ص ۲۸ میں الہامی
 مصرع یعنی ۵ وعلیک یسقط حجر کل بلاء میں حجر کی جیم مفتوحہ کو ساکن کر دیا۔ اور اسی طرح ادون کا
 الہامی نام یعنی غلام احمد قادیانی قواعد عربیہ کے بالکل مخالف ہے کیونکہ اسم منسوب جب کسی
 اسم علم کے بعد واقع ہوتا ہے تو اس کا معرف باللام ہونا لازمی ہے جیسے کہ قبل ازیں بیان کر چکے ہیں
 اور اسی طرح قادیانی صاحب کا مکتوب عربی کے ص ۲۷ میں الہامی مصرع یعنی ۵ لکن نری جمل علی
العلماء کلام عرب کے استعمالات عرب کے مخالف اور متناقض ہے۔ کیونکہ نزاع کے معنی لغت میں
 جبرستن و نزاع ہواہ میں اور صراح میں ہے ”وذلك فی الحافز و الطلف و البساج“ یعنی اسکا استعمال
 ادون حیوانات کے ساتھ مخصوص ہے جو شہم دار اور سینگون و یا بدنہ ہیں۔ اور اسی طرح لفظ بطلانہ
 (معرب یہ قالہ) جو مکتوب کے ص ۲۹ میں مار مخفقی کے ساتھ استعمال کر کے لکھا یعنی ۵ یا شیخ
 ارض الخبیث ارض بطلانہ کہا لیکن مکتوب کے ص ۳۰ میں جبکہ اسی لفظ بطلانہ کے آخر یا نسبت
 لاحق کی تو مار مخفقی حذف کر کے اوس کو عوض حرف واؤ کا اضافہ کیا اور شیخ حنابل بطلانی کہا
 جو الہامی زبان کے بالکل متناقض ہے۔ کیونکہ کلام عرب میں وہ کلمہ جسے آخر یا مخفقی ہو یا نسبت
 کے لاحق ہونے سے لفظ اوس کی وہی بار بار کسی بدل کے حذف ہو جاتی ہے جیسے مکہ سے
 کمی اور بصرہ سے بصری اور مدینہ سے مدنی ہے۔ پس اسی طرح بطلانہ سے بطلانی ہونا چاہتا تھا لفظ

✽ اور خود کوشش انگریزی کو علاوہ دیگر لاطین حرف واتی تھا۔ پیر ازیم فوجی کی کتاب کہ انھوں نے لفظ شالہ (جڑاؤ) کے ساتھ ہے اور کو
 (جڑاؤ) بطلانہ کا تہیہ نہ کیا۔ دیکھو فیصلہ ۲۴ فروری ۱۹۹۵ء کے محضر میں پورے پورے۔

آفرض اون کے الہامی کمندوب میں اس سوز بایہ نر انش غلط بیان نہ فقط قواعد زبان الہامی کے اعتبار سے موجود ہیں بلکہ باعتبار ادب و تدریب اور صناعت و بلاغت و فصاحت اور بلحاظ استعمالات و ضربات و صلاحت موجود ہیں جن کو بہتے حوام کے انہام سے بغیر انہم ہونے سے سب سے ترک کر دیا اور ان سے بلع الفہم غلط کے بیان پر کفایت سمجھی جن کو معمولی طالب علم بھی سمجھ سکتا ہے۔ اور تمہیل اس کے اون کے دعوائے سہمہ دانی اور چالیس ہزار لغات کی جاننے کی تندریب کر چکے ہیں کہ اون کا بیہ دعوئی کقدر و دروغ بے فروغ ہے۔ مگر پیر حیرت اون کا بیہ دعوئی ہے جو شعر گوئی کا کرتے ہیں۔ حالانکہ شعر کا کہنا انبیاء کی شان نہیں۔ اور خود خدا نے قرآن کریم میں اپنے نبی کریم کے حق میں فرمایا و ما علمناہ الشعر و ما ینفی لہ معہذا عرب کے اشعار کا فصاحت و بلاغت میں یکتا ہونا ایسا سلمات سے ہے کہ کوئی مستغرب یا عجیب اون کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ لہذا اہل ضرورت نہیں کہ شعر گوئی میں اپنا وقت گرانایہ ضایع کریں اور اگر ہمارا معارضہ ہے تو اس قدر ہے کہ شیعہ نے نہج البلاغہ کو منہ گیر کہا اور بعضی نے تفسیر قرآن سے نقطہ لکھی۔ پس اگر نادانی صاحب کو الہامی کمال ہے تو وہ سورہ ام یاسر کی دوسری سورہ کی ہی کل حروف منقوطہ میں تفسیر لکھیں اور اپنے الہام سے مدد چاہیں لیکن ہکونوی اُمید ہے کہ الہام ربانی اون کے اس امر سے ناقص فطرت پر افادہ کرنے سے باز رہے گا اور اون کی فاسد استعداد اس کے نوز کے قبول کر نہی نہ ہو سکیگی۔ سچ و لا یجمل عطا یا الملک المظاہر

والمحمد لله رب العالمین

پس ہیئت ادیبانی صاحب کے دعوائی اور اون کے جواب میں جو اوپر مذکور ہوئے
اب ہم ذیل میں اون کے مجموعی عقاید پر ایک نظر کرتے ہیں جو انہوں نے اپنے مختلف
رسائل میں خدائے تعالیٰ کی صفات قدیمہ اور اس کے فرشتوں اور انبیاء و ان رسولوں اور
وحی اور امت محمدیہ کے متعلق لکھے تاکہ امت اُمید پر قادیانی صاحب کا سالک و نہر ظاہر ہو جاوے اور حجت الہی تمام ہو

خلاصہ عقائد قادیانی

۱۔ ذات و صفایاری عالم

(۱) مسیح اور اس عابد کا مقام ایسا ہے کہ اس کو استغفار کے طور پر جہنم کی نظر کر
تعبیر کر سکتے ہیں یعنی ابن اللہ کہہ سکتے ہیں۔ تو ضیح المرام ص ۲۷ اور ان کو خطاب الہی
ہو کہ انت منی بمنزلہ توحیدی و تفریدی یعنی تو مجھ سے میری توحید اور تفرید کے مرتبہ میں
برابری ہے۔ ص ۴۷۔ یعنی ان کا منکر خدا کی توحید کا منکر ہے۔

(۲) وعید لیجی و عہدہ عذاب میں اللہ تعالیٰ کا مختلف کرنا سنت اللہ ہے۔ انجام بہتر

(۳) خدا تعالیٰ دوزخیوں کو ہمیشہ دوزخ میں نہیں رکھتا بلکہ چند حقوں تک کہیں گے

اور یہ ہرگز درست نہیں کہ اخلا و عذاب کی صفت حق تعالیٰ کی طرف منسوب کی جاوے

کیونکہ انسان ہر طرح مختار نہیں تاکہ اس کے افعال پر جتنا اسے اپنی کے تحت تصرف ہیں اور

اویس کے ارادہ اور دست قدرت سر او میں ہر کام کی قوت پیدا کی گئی ہے۔ خلو و عذاب کا

مواخذہ کرے بلکہ ایک زمانہ کے عذاب کے بعد دلوان کو معرفت حضرت احدیت حاصل ہو جاوے گی جس پر

اولن پرآل کا رحمت اور رشت ہوگی۔ مکتوب علی ص ۱۱۹-۱۲۰

(۴) خدا تعالیٰ اپنے قانون قدرت کے باہر کوئی کام نہیں کرتا۔ پس اس مودیٰ میں مردوں کو زندہ کرنا یا ایک انسان کو آسمان پر زندہ مع الجسم اور ہڈیاں یا ایک زمانہ دراز تک بلا حاجت اکل و شرب زندہ رکھنا اور پھر اس کو حوادث زمانہ سے محفوظ رکھنا یہ سب خدا کے قانون قدرت کو باہر نہیں اور عادیۃ اللہ کے برخلاف۔ لیکن وہ قادیانی صاحب کو مسیح کی صورت مثالی پر بنانے پر قادر ہے اور یہ اوس کے قانون قدرت کے باہر نہیں جیسے کہ انسان کو بند ریاض و سوناٹا اوس کے قانون قدرت کو باہر نہیں، ازلاۃ الاموات متعدد مقامات پر۔

۲۔ ملائکہ کرام حقیقتِ جبریلِ وحی روح القدس

جبریل کی قسم کی محبت کا نام ہے اگر یہ ہستفارس ہو کہ جس خاصیت اور قوت روحانی میں یہ عاجز اور سبوح ابنِ محمد مرتب رکھتے ہیں وہ کیا شے ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ ایک مجموعی خاصیت ہے جو ہم دونوں کے روحانی قوانین ایک خاص طور سے کہی گئی ہے جس کے سلسلہ کی ایک طرف نیچے کو اور ایک طرف اوپر کو جاتی ہے نیچے کی طرف سے مَرادِ خلق اللہ کے ساتھ اعلیٰ درجہ کی دلنوی اور اوپر کی طرف سے اعلیٰ درجہ کی محبتِ قوی ایمان سے ملی ہوئی ہے جو بمنزلہ نرد مادہ ہیں اور ان سے ایک تیسری چیز پیدا ہو جاتی ہے جس کا نام روح القدس ہے اور اس روح کو استعارہ کو طور پر پاکِ تخلیقیت کا دیا جائے

ابنیت کے لفظ سے تعبیر کر سکتے ہیں اور یہی پاکِ تخلیقیت ہے جس کو ناپاکِ طبیعتین نے مشرکاً نہ طور پر سمجھ لیا ہے۔ توضیح المرام ص ۱۱۱ اور یہ محبت تین قسم کی ہے پہلی قسم کی محبت جو تشریح محبتِ الہی ہے اس کو سکینت و اطمینان اور کبھی فرشتہ دملک کے لفظ سے ہی تعبیر کرتے ہیں اور دوسری محبت وہ جو اوپر بیان ہو چکی جس میں دونوں محبتوں کے ملنے سے لیکھ سری چمک پیدا ہو جاتی ہے جس کو روح القدس کا نام سے موسوم کیا جاتا ہے اور تیسرا درجہ محبت کا وہ ہے جس میں ایک نہایت افروختہ شعلہ محبت الہی کا انسانی محبت کے مستغنیہ پرتکرار اس کو افروختہ کر دیتا ہے اور اس کو اپنے وجود کا منظر اتم بنا دیتا ہے اور اس کے کئی مراتب اور اونہیں کے لحاظ سے مختلف نام ہیں۔ پس یہ کیفیت جو ایک آتشِ افروختہ کی صورت پر دونوں محبتوں کے جوڑ سے پیدا ہو جاتی ہے اس کو روح امین کا نام سے بلوتہ میں اور اسی کا نام شدید القوی بھی ہے اور اسی کا نام ذوالفاق الاعلیٰ بھی ہے۔ کیونکہ یہ وحی الہی کی انتہا درجہ کی تھلی ہے اور اس کو سرائی ملامت کے نام سے بھی پکارا جاتا ہے۔ کیونکہ اس کیفیت کا اندازہ تمام مخلوقات کے قیاس و دہم سے باہر ہے اور یہ کیفیت دنیا میں صرف ایک ہی انسان کو ملی ہے جسے تمام سلسلہ انسانی کا ختم ہو گیا ہے اور وہ بھی درحقیقت پیدا لیش الہی کے خطِ مستد کے اعلیٰ طرف کا آخری نقطہ ہے جس کا نام دوسرا

لفظوں میں محمد ہے اور یہ وہ مقام ہے کہ میں اور سچ دونوں اس مقام تک نہیں پہنچ سکتے اور جیسا کہ مسیح اور اس عاجز کا مقام ایسا ہے کہ اسکو استعارہ کے طور پر ابنیت کے لفظ سے تعبیر کر سکتے ہیں ایسا ہی یہ وہ مقام عالی شان ہے کہ گذشتہ نبیوں نے استعارہ کے طور پر صاحب مقام ہذا کو ظہور کو خدا تعالیٰ کا ظہور قرار دیا ہے اور اس کا آنا خدا تعالیٰ کا آنا ہی ہے۔ ۵

شانِ احمد را کہ داند جز خداوند کریم	آنچنان از خود جدا شد کہ زبان افتادیم
زان بنو شد محمود لبر کز کمال اتحاد	پیکر او شد رمل سر صورت رب جم

اور یہ سب روحانی مراتب ہیں جو استعارہ کے طور پر نا حسیال الفاظ میں بیان کیے گئے ہیں یہ نہیں کہ حقیقی ابنیت یہاں مراد ہے یا حقیقی الوہیت مراد لی گئی ہے۔ اور اس جگہ اس بات کا بیان کرنا بھی بے موقع نہ ہو گا کہ جو کچھ ہم نے روح القدس اور روح الامین وغیرہ کی تعبیر کی ہے یہ ہمہ حقیقت اول عقاید اسلام جو اول اسلام ملائیک کی نسبت کہ بہترین سنانی نہیں ہے کیونکہ

محققین اہل اسلام ہرگز اس بات کے قابل نہیں کہ ملائیک اپنے شخصی وجود کے رتق انسانوں کی طرح پیروں سے چلکر زمین پر اترتے ہیں۔ اور خیمہ سال بہادت باطل ہی ہے کیونکہ اگر مثلاً فرشتہ ملک الموت جو ایک سیکندرین ہزار نا ایسے لوگوں کی جانیں

لٹاتا ہے جو محنت پلا دو امنسا میں ہزاروں کو سوچ کے فاصلہ پر رہتے ہیں اگر ہر ایک کے لئے اس بات کا محتاج ہو اور پیروں سے چلکر اس کے ملک و بہرہ و گہیز

آجاوے اور پہر تہی مشقت کے بعد جان لٹالنے کا اس کو موقع ملے تو ایک سیکندر کیسا اتنی بڑی کارگزاری کے لئے تو کئی مہینہ کی مہلت ہی کافی نہیں ہو سکتی۔ کیا یہ ممکن ہے کہ انسانوں کی طرح حرکت کر کے ایڑی کے اعین کے یا اس کو کم عرصہ میں تمام جہاں گہو کر چلا آوے؟ ہرگز نہیں!۔
توضیح مرام ص ۱۷ وغیرہ۔

جبریل جو ایک عظیم الشان فرشتہ ہے اور آسمان کو ایک نہایت روشن نیر سے تعلق رکھتا ہے اگرچہ ہر ایک کے لئے شخص پر نازل ہوتا ہے جو وحی الہی سے مشرف

جبریل کو نزول کی کیفیت اور ہر شے پر اس کا اثر

کیا گیا؟ نزول کی اصل کیفیت جو صرف انٹ اندازی کے طور پر ہے نہ واقعی طور پر ماورائہ کنی چاہیئے) لیکن وہ ہر ایک انسان پر اوس کی حسب استعداد کے اپنا اثر ڈالتا ہے۔ توضیح المرام ص ۵۷۔

جبریل ہے ہیکل کواٹر (اور جبریل اپنے ہیکل کواٹر سے جدا نہیں ہوتا بلکہ) جبریل نور آفتاب کی طرح جو اوس کا سے جھانپتا ہے ہوتا ہے۔ ہیکل کواٹر ہے تمام معمورہ عالم حسب استعداد اولیٰ کے اثر ڈال رہا ہے۔ اور کوئی نفس بشر دنیا میں ایسا نہیں کہ بالکل تاریک ہو جی کہ مجاہدین پر ہی جبریل کا اثر فی الواقعہ ہے۔ اور جبریل نور کا چہرہ لیسواں حصہ تمام جہان میں اس طرح پھیلا ہوا ہے جس سے کوئی فاسق اور پرلے درجہ کا بدکار ہی باہر نہیں۔ یہاں تک کہ کفر بیان ہی جو اسی وجہ سے بعض اوقات سچی خوابین دیکھ کر کھینچوں جبریل کا اثر لیتی ہیں پس یہی مثال جبریل کی تاثیرت کی ہے۔ اونے سے اونے مرتبہ کے دلی پر بھی جبریل ہی تاثیر دیتی کی ڈالتا ہے اور حضرت خاتم الانبیاء کے دل پر بھی وہی ڈالتا رہا۔ لیکن ان دونوں وجوہین فرق فقط اسی کے شیشہ اور ہڑے آئینہ کا ہے۔ توضیح مرام ص ۵۷ و ۵۸۔

روح انسانی ایک طبع نور ہے جو اوس جسم کے اندر ہی مہیا ہوا جاتا ہے جو جسم میں پروش پاتا ہے۔ یہ بتلانا خدا کا منشا نہیں کہ روح الگ طور پر آسمان ہی نازل ہوتی ہے یا فضا سے زمین پر آتی ہے۔ بلکہ یہ خیال کسی طرح صحیح نہیں۔ اگر ایسا خیال کریں تو قانون قدرت ہمیں باطل چھوڑتا ہے۔ ہم روز مشاہدہ کرتے ہیں کہ گنرے زخموں میں ہزار ہا کیڑے پڑ جاتے ہیں سو یہی صحیح بات ہے کہ روح جسم سے ہی نکلتی ہے اور اس دلیل سے اس کا حادث ہونا بھی ثابت ہوتا ہے۔ فتح اسلام۔ جلد مذہب لاہور۔ ۲۷-۲۹ دسمبر ۱۸۹۶ء۔

اور ازالم ص ۳۷ میں اپنی اصلیت ایک کرک بتلائی جو مختلف اطوار اور ادوار کے بعد قادیانی بن گیا۔ چنانچہ اسی کی طرف اشارہ کر کے کہا۔

کر کے بودم مرا کر دی بشر | من عجب تر از مسیح بے پدر | اور اس شعر میں اپنی خلقت اصلی حضرت مسیح بے پدر سے عجب تر ہونی بتلائی۔

۳۔ انبیاء اور اہل معجزات اور انکی پیشینگیوں اور اہتاناتیانی

تادیانی انبیاء کا پیشینگی ہے (۱) خدا تعالیٰ نے ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مثیل نبی قرار دیا ہے۔ ازالہ ص ۶۶

(۲) اور اس عاجز کو خدا تعالیٰ نے آدم صلی اللہ علیہ وسلم کا مثیل قرار دیا اور پھر مثیل نوح قرار دیا اور پھر مثیل یوسف علیہ السلام قرار دیا اور پھر مثیل حضرت داؤد بیان فرمایا اور پھر مثیل موسیٰ کر کے ہے اس عاجز کو کچھ پہلے اللہ تعالیٰ نے اس عاجز کو مثیل ابراہیم ہی کہا اور پھر آخر مثیل ابراہیم نے کی یہاں تک نوبت پہنچی کہ بار بار اچانک کے خطاب سے مخاطب کر کے فلی طور پر مثیل سید الانبیاء امام الانصاف حضرت مقدس محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم قرار دیا اور پھر خدا تعالیٰ نے اس عاجز کو عیسیٰ یا مثیل عیسیٰ کر کے لپکارا۔ ازالہ ص ۵۵۔

تادیانی نبی کا پیشینگی ہے (۳) میں نبی ہی ہوں اور آستنی ہی۔ ازالہ ص ۵۵۔ اور میری نبوت ایک جُزئی نبوت ہے جو دوسرے لفظوں میں محدثیت کے اسم سے مبروم ہے واک الہی وحدت والحدیث باعتبار حصول نوع من النوع البتوات یعنی ہر نبی محدث ہے اور ہر محدث باعتبار حصول نوع نبوت ہی ہوتا ہے اور نبوت تمام نہیں ہوتی نہ کل الوجوہ باب نبوت مسدود ہے اور نہ ہر ایک طور پر نبی ہر ایک لگائی گئی ہے بلکہ جُزئی طور پر نبی اور نبوت اس آست سے مبروم کر کے لیے ہمیشہ دروازہ کھلا ہے۔ توضیح مرام ص ۱۹

(۴) یہ عاجز اس آست کیلئے محدث ہو کر آیا ہے اور محدث ہی ایک معنی سر نبی ہی ہوتا ہے۔ گو اس کے لئے نبوت تاسہ نہیں مگر تاہم جُزئی طور پر وہ ایک نبی ہی ہے کیونکہ وہ خدا تعالیٰ سے ہر کلام ہونے کا ایک شرف رکھتا ہے اور پھر سورۃ عبیدہ ظاہر ہے جاتے ہیں اور رسولون اور نبیون کی وحی کی طرح اس کی وحی کو بھی دخل شیطان سے منزه کیا جاتا ہے اور بعینہ انبیاء کی طرح مامور ہو کر آتا ہے اور انبیاء کی طرح اس پر فرض ہوتا ہے کہ ان پر تین باتوں کا اہتمام کرے اور اس سے انکار کرنے والا ایک حد تک مستوجب عذاب ہے اور نبوت کے معنی مجرایس کے اور کوئی نہیں۔ توضیح ص ۱۵

(۵) اور میری اور مسیح کی فطرت ایسی ہے جیسے ایک جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک ایسی جیسے ایک جوہر کے دو ٹکڑے
 ہی مادہ کے دو جوہر - ازالہ ص - مکتوب عربی ص ۵۷

(۶) نصاریٰ نے جو عیسیٰ کو ابن اللہ کہا تو اس پر غیرت الہی کے نازل ہونے سے خدا نے مجھے
 خدا نے قادیانی کو
 اوس کا ہمسر بنا کر بھیجا - اور اپنے ایک قصیدہ میں اس معنی کو یوں ادا کیا -

چون کا فرد مستم پرستند مسیح را	غیور می خدا بسترش کرد ہم سرم
ایک منم کہ حسب بشارت ایم	عیسیٰ کجاست تا بنہد یا ہم بنم
واللہ کہ ہچو شستی نو حرم ز کردگار	بے دولت آنکہ در باند ز لنگرم

کس جنہوں نے اس عاجز کو مسیح معبود ہونا مان لیا ہے وہ لوگ ہر ایک خطرہ کی حالت سے محفوظ
 اور مصوم ہیں اور کئی طرح کے ثواب اور اجر اور ثروت ایمانی کے وہ مستحق ٹھہر گئے ہیں - ازالہ ص ۵۹
 (۷) قانون قدرت خدا تعالیٰ کا یہی ہے کہ فقط انبیاء اور محدثین کی وحی شیطان
 انبیاء اور محدث کی وحی
 شیطانی فعل منترہ ہے
 کے دخل سے منترہ کی جاتی ہے - ازالہ ص ۵۵

(۸) شیطانی فعل کہی انبیاء اور رسولوں کی وحی میں ہی ہو جاتا ہے - ایسا
 کی وحی میں ہو جاتا ہے
 ہی غیب میں ہی لکھا ہوا ہے کہ شیطان اپنی شکل نوری فرشتوں کے ساتھ
 بلکہ بعض لوگوں کے پاس جاتا ہے چنانچہ مجموعہ نورات میں ہے کہ ایک بادشاہ کے وقت چاروں
 نبی نے اوس کی فتح کے بارہ میں پیشگوئی کی اور وہ جہدے ٹکے اور بادشاہ کو شکست آئی بلکہ
 وہ اسی میدان میں مر گیا - اس کا سبب یہ تھا کہ دراصل وہ الہام ایک ناپاک
 روح کی طرف سے تھا نوری فرشتہ کی طرف سے نہیں تھا اور ان نبیوں نے
 دھوکا کھا کر تباہی سمجھ لیا تھا - اب خیال کرنا چاہئے کہ قرآن کریم کی رو سے الہام اور وحی میں فعل
 شیطان ممکن ہے - اور اسی بنا پر الہام ولایت یا الہام عامۃ مؤمنین بجز موانعت و مطلقا بقت
 قرآن کریم کے حجت ہی نہیں - ازالہ ص ۶۲

(۹) انبیاء سے ہی اجتہاد کے وقت امکان یہود خطا ہے مثلاً وہ خواجہ جس کا ذکر
 انبیاء و جن و جن و جن و جن

قرآن میں ہے اور جس کی بنا پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کو کتنے دن تکلیف
اوٹھا کر گئے مگر کفار نے طواف خانہ کعبہ سے روک دیا۔ حالانکہ بلاشبہ رسول اللہ کی خواب وحی میں
داخل ہے لیکن اس وحی کے اصل معنی سمجھنے میں غلطی ہوئی۔ ایسا ہی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی بیویوں نے آپ کے دو بروہا تہہ ناپے شروع کئے تو آپ کو اس غلطی پر متنبہ نہیں کیا گیا
یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے۔ اسی طرح ابن عباس کی نسبت منہ طور پر وحی نہ گئی تھی بلکہ

محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کے جتنا دین غلطی

(۱۰) مگر حضرت مسیح کی پیشین گوئیوں کا سب سے عجیب تر حال ہے۔ باراناہنوں نے
کسی پیشین گوئی کے کچھ معنی سمجھے اور آخر کچھ ادھی ٹھہر میں آیا۔ ازالہ ۶۸ وغیرہ۔

سکا کہ پیشین گوئیوں
منہ طور پر نہیں

(۱۱) مسیح کی پیشین گوئیوں اس لئے محبوب الحقیقت ہیں کہ وہ بظاہر صورت بخیر میوں اور مالموں اور
کاہنوں اور توحشوں کے طریقہ بیان سے مشابہ ہیں۔ بلکہ ابن احمریہ تمسید (۶)

۴۔ معجزات انبیاء صلوٰ اللہ علیہم

انبیاء کے معجزات دو قسم کے ہوتے ہیں :-

ایک وہ جو محض سادہ امور ہوتے ہیں جہاں انسان کی تدریر اوقفل کو کچھ افضل نہیں ہوتا۔
جیسے شق القمر جو ہمارے نبی کا معجزہ تھا اور خدا تعالیٰ کی غیر محدود قدرت نے ایک سادہ اور کامل
نبی کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے دکھایا تھا۔

معجزہ نبی کا اقرار

دوسرے معجزات ہیں جو اس خارق عادت عقل کو ذلیعہ سے ٹھہر پندیر ہوتے ہیں جو الہام الہی
سے ملتی ہے۔

(۱) پس کچھ تعجب کی جگہ نہیں کہ حضرت مسیح کو عقلی طور سے ایسے طریق پر اطلاع دی گئی
ہو جو ایک سچی کا کہلو کسی کمال کے دانیسے کیسی پہونکا کے مارنیسے پر نطن کی طرح پر دنا
کرتا ہو یا پیروں سے چلتا ہو۔ کیونکہ حضرت مسیح ابن مریم اپنے بالین سف کے ساتھ بائیس برس
کی مدت تک تجارتی کا کام بھی کرتے رہے۔ ازالہ ۱۳۳ و ۱۳۴

سبحانہ و اعجازہ
و خیرہ کا الکا

سیح کو سیریزم آئی تھی (۲) ماسوائے اس کہ یہ سیریزم قیاس ہے کہ سیح کے ایسے عجز و طریق عمل المرتب

یعنی سیریزم ہی طریق سے بطور لہو و لہب بطور حقیقت ظہور میں آسکیں۔ ازالہ ص ۳۰

(۳) حضرت سیح کے عمل المرتب سے وہ مردہ جڑ زندہ ہوتے تھے یعنی وہ قریب الموت آدمی جو گویا نئے

سرسے زندہ ہو جاتے تھے وہ بلا توقف چند منٹ میں مر جاتے تھے اور حضرت سیح اس عمل میں

کسی درجہ تک مشغول رکھتے تھے۔ اور یہ جو میں نے سیریزم ہی طریق کا نام عمل المرتب رکھا ہے یہ الہامی

نام ہے جو خدا تعالیٰ نے مجھ پر ظاہر کیا۔ ازالہ ص ۳۱ و ص ۳۲

(۴) یہ بیات نہایت صحیح اور قرین قیاس ہے کہ اگر حضرت عیسیٰ کے ہاتھ میں اندھون

سیح کا لنگڑا دون اندھون کو آجپ کرنا ایک لمحہ سے ہوتا

لنگڑوں کو شفا حاصل ہوئی ہے تو بالیقین یہی نہ حضرت مسیح نے اسی حوض سے

اڑایا ہوگا جو عبرانی میں بیت خدا کہلاتا تھا اور جب کاپالی بننے کے بعد جو کوئی کہ پہلے اس میں اُترتا

کیسی ہی جاپس کیوں نہ ہو اس سے چمکا ہو جاتا تھا اور چہرہ کہ حضرت مسیح اکثر چاہا ہی کرتے تھے۔

برلین احمدیہ تنہید پنجم

اور جس کی مٹی میں روح القدس کی تاثیر کر لی گئی تھی۔ بہر حال یہ ہلک کھیل تھی اور مٹی ہی رہتی

تھی جیسا سامری کا گوسالہ۔ ازالہ ص ۳۳۲۔

(۵) اگر یہ عاجز اس عمل المرتب کو مکروہ اور قابل نفرت نہ سمجھتا لہذا تعالیٰ کے فضل و توفیق سے

قادیانی ابن ابی جبر سے کہ نہیں ہے

اُسید قوی کہتا تھا کہ ان اجموہ بنائوں میں حضرت ابن مریم سے یہ عاجز کم نہ تھا۔ ازالہ ص ۳۳

(۶) یہاں عقدا بالکل غلط اور فاسد اور شرکا نہ خیال ہے کہ سیح مٹی کے پرندے بنا کر

سیح کا پرندے کی طرح نہیں جان لگا کر اعتقاد کرتا ہے

اور ان میں یہ ہونک مار کر انہیں سیح مٹی کے جانور بنا دیتا تھا۔ ازالہ ص ۳۳۳

(۷) پس سیح کے معجزات سب کے سب مجھو بالحققت میں کیونکہ وہ بظنی ہر صورت میں کرنا

سیح کے معجزات کرنا مشابہت میں

سے متشابه ہیں۔ تنہید خپسیم براہین احمدیہ۔

(۸) ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سیر عراج آسمانوں پر جس ہم کیش کے ساتھ نہ تھا

مگر کیا نہ تھا بلکہ ایک کیش تھا

(کیونکہ کسی لپٹ کا آسمانوں پر جانا خلاف عادتہ الدینیہ خلاف قانون قدر ہے) ازالہ ص ۳۳۴

اور پرانا فلسفہ بالاتفاق اس بات کو بحال ثابت کرتا ہے کہ کوئی انسان اپنے اس خاکی جسم کی کیا ہمت کرے نہ ہرگز تک ہی پہنچ سکے۔ بلکہ علم طبعی کی نئی تحقیقاتیں اس بات کو ثابت کر چکی ہیں۔ پس کس جسم کا کرہ مہتاب یا کرہ آفتاب تک پہنچا کس قدر لغو خیال ہے۔ بلکہ وہ انتہائیت اعلیٰ درجہ کا کشف

قاریانی ہی ایسے کشف رکھتا ہے تھا۔ اور اس قسم کے کشفوں میں مولف خود صاحب تجربہ ہے۔ ازالہ ضلالت ص ۱۴

مگر قادیانی صاحب نے معجزہ شق القمر کے اقرار کے وقت پرانی اور جدید فلسفہ کے مسئلہ کو ملحوظ نہ کیا کہ یہ شق القمر خلاف قانون کیسے ہو گیا؟

۵۔ قرآن قادیانی صاحب

(یعنی وہ مخاطبات و مکالمات ربانی جن پر قادیانی صاحب بطور وحی مُشرّف ہوئے)

(۱) یا عیسیٰ الذی لا یصلح و قتله - یعنی اے عیسیٰ (جس کا وقت ضائع نہ ہوگا)

(۲) انت منی بمنزلہ لا یعلمہا الخلق - تو مجھ پر مرتبہ ہے کہ اوس کو مخلوق نہیں جانتی

(۳) انت منی بمنزلہ توحیدی و تقریبی فحان ان تعان و تعرف بین الناس - یعنی تو مجھ سے میری

توحید اور تقریب کے مرتبہ میں ہے۔ اب وقت آگیا ہے کہ تو مجھ پر آکر اور لوگوں میں مشہور ہو جائے۔

(۴) هو الذی ارسل رسولہ بالحدی و دین الحق لیتطہر علی الدین کلدہ - یعنی وہی خدا ہے

جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق کے ساتھ بھیجا تاکہ اوس کو سب دینوں پر غلبہ دے۔

(۵) قل انی امرت و انا اول المؤمنین - کہہ دے میں مامور ہوں اور سب سے پہلا مومن ہوں۔

(۶) انت معی و انا واحد خلقت لک لیلۃ و نهاراً - یعنی تو میرے ساتھ ہے اور میں تیرے ساتھ ہوں

ہوں اور تیرے ہی رات اور دن میں پیدا کیا۔

(۷) عمل ما شئت فانی قد غفرن لک یعنی جو چاہے تو کر میں تجھے بخش دیا۔ براہین ص ۱۵

(۸) انت بمنزلہ لا یعلمہا الخلق - تو ایسے مرتبہ میں ہے کہ لوگ اوس کو نہیں جانتے۔ ایضاً

(۹) یا احمد فاضلت الرحمة علی شفیئک انا اعطیناک الکوش فصل لربک وانحر۔ ان شاء اللہ کھلا ہو۔

واقم الصلوة لذكری۔ عہد براہین۔ آئے احمد تیرے لبوں پر رحمت بہتی ہے اور تجھے
ہمنے کو شرم دیا ہے پس اللہ کی نماز پڑھ اور قربانی کر۔ تیرا دشمن گہائے مین ہے۔ ایضاً
(۱۰) سترک بہری۔ تیرا بھی میرا بھی ہے۔ ایضاً۔

(۱۱) وضعنا عنک ذاک الذی انقض ظہرک و مرعنا لک ذلک۔ ایضاً۔ تیرا بوجہ جو تیری بھیجہ
توڑ دیا تجھ سے اوٹھا دیا اور تیرا ذکر اونچا کر دیا۔

(۱۲) انک علی صراط مستقیم و جہا فی الدنیا والاخرۃ و من المقربین۔ عہد تو سید ہی راہ پر ہے
دنیا اور آخرت میں تو وجہ است والا۔ قریب ہے۔

(۱۳) یا عیسیٰ الیٰ متفقیک و مرافک الیٰ و جاعل الذین اتبعوک فوق الذین کفروا الیٰ یوم القیامۃ ثلثۃ
من الاولین و ثلثۃ من الآخرین۔ براہین احمد بیہ عہد۔ اے عیسیٰ میں تجھے کامل اجر بخشوں گا
یا وفات دون گا اور اپنی طرف اوٹھاؤں گا اور تیرے تابعین کو منکرون پر قیامت تک غلبہ بخشوں گا
پہلوں میں جو ہی ایک گروہ ہوا پچھلوں میں جو ہی ایک گروہ ہو۔ اگر عیسیٰ کو نام جو ہی عجز (یعنی قابیلی) ہو
(۱۴) الیٰ متفقیک و مرافک الیٰ۔ براہین عہد۔ الیٰ مرافک الیٰ۔ براہین عہد

میں تجھ کو پوری نعمت دوں گا اور اپنی طرف اوٹھاؤں گا۔ میں تجھے اپنی طرف اوٹھاؤں گا۔
(۱۵) تموت و انا راض متک فادخلوا الجنة انشاء اللہ آمین۔ تو مر لگا اور میں خوش ہوں گا پس
اللہ کی بہشت میں داخل ہو جاؤ اس کے ساتھ۔

(۱۶) سلام علیکم طہتم فادخلوها آمین۔ تمہارا اللہ کا سلام تم خوش ہو اور اس کیساتھ داخل ہو جاؤ۔
(۱۷) سلام علیک جعلت مبارکاً۔ انت مبارک فی الدنیا والاخرۃ۔ تیرے پر سلام تو مبارک بنایا گیا
ہے اور دنیا اور آخرت میں مبارک ہے۔

(۱۸) اذکر نعمتی الیٰ نعمت علیک الیٰ فضلک علی العالین۔ جو نعمتیں تجھے دی گئی ہیں اور ان کو
یاد کر اور تجھی میں تمام عالمین پر فضیلت دی ہے۔

(۱۹) لا تحف انک لث اللہ علی - براہین ص ۵۵ - تو خوف نہ کر کہ تو ہی غالب ہے۔

(۲۰) یا داؤد دعا عمل بالناس سرفقا و احسانا - ص ۵۵ - اے داؤد گوگون کیساتھ رفیق و احسان ہو معاملہ کر۔

(۲۱) واما بنعمۃ ربک فخذ - تو اپنے رب کی نعمت بیان کر۔

(۲۲) انت محدث اللہ فیث مادۃ فاروقیۃ - تو ہی اللہ کا محدث ہے اور تجھ میں مادہ عمر فاروق کا جوڑ

(۲۳) سلام علیک یا ابراہیم انک الیوہر لدینا ملکین امین ذو عقل متین - حبیب اللہ خلیل اللہ

اسد اللہ - وصل علی صحیح - آج تجھ پر اے ابراہیم سلام کہ تو ہمارے پاس امین اور کمین ہے۔

ذو عقل ہے - اللہ کا حبیب ہے - اے اللہ کے خلیل اے اسد اللہ اور محمد پر سلام کہہ

(۲۴) ما دَعَا رَبِّکَ و ما قُلِّی - تجھے اللہ نے نہیں چھوڑا اور نہ تنگ کر کہا۔

(۲۵) الم نشرح لک صدرک - کیا تیرا سینہ ہنسنے کو ہلا نہیں۔

(۲۶) الم یجعل لک سہولۃ فی کل امر - کیا تیرے لئے ہنسنے ہر کام میں سہولت نہیں کی۔

(۲۷) بیت الفکر و بیت الذکر و من دخلہ کان امانا - براہین ص ۵۵ - بیت الفکر سے مراد

وہ جو بارہ ہے جس میں یہہ عاجز کتاب کی تالیف کیلئے مشغول رہا ہے اور بیت الذکر کی

مراد وہ مسجد ہے جو اسکے پہلو میں ہے جو اوس میں داخل ہوگا وہ سو فی خاتمہ سے امن میں آجائیگا۔

(۲۸) ینصرک اللہ فی مواطن - کتب اللہ و غلبت انا و سلی - منلاہ - کئی جگہ تجھے اللہ مدد دے گا

اللہ نے لکھ دیا ہے کہ میں اور میرے رسول غالب ہوں گے۔

(۲۹) یا احمد بآرک اللہ فیک ما رمیت اذ رمیت و لکن اللہ رمی - ص ۲۳۸ - اے احمد تجھے خدا

برکت دے اور جب تو نے چلایا وہ اللہ کا چلانا تھا۔

(۳۰) الرحمن علم القرآن - لتنذر قوما انذر ابائکم و لتستبین سبیل المجربین - عرس نے قرآن

سکھلایا تاکہ تو اوس قوم کو ڈرائے جسکے باپ ڈرائے گئے اور تاکہ برکارون کا طریق ظاہر ہو جاوے۔

(۳۱) قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یمسککم اللہ انا کفیناک المستعینین - براہین ص ۲۳۸ - کہہ

اگر تم اللہ کو چاہتے ہو تو مجھے چاہو۔ تجھے ہنسنے مسخریوں کے لئے کافی بنا دیا ہے۔

(۳۲) هل انبکم علی من تنزل الشیاطین تنزل علی کل افاک انیم - میں تمہیں خبر دیتا ہوں کہ

شیطان اوی پر اترتے ہیں جو گنہگار اور جہوٹ بولتا ہے۔

(۳۳) قل عندی شہادۃ من اللہ فمل انتم من منون مسلمون - منک - کہہ دے۔ میرے پاس اللہ

کی گواہی ہے۔ کیا تم یقین کرو گے اسلام لاؤ گے۔

(۳۴) ولا تقولن شیئ انی فاعل ذلک عندی بخفی عنک من دونہ - تو کسی کام کی نسبت مت کہو

کہ میں کل کروں گا۔ اور تجھے اس کے سوا خوف دلائیں گے۔

(۳۵) انک باعیننا سمیتک المتوکل - تو ہماری آنکھوں کے سامنے ہے اور تیرا نام نہی متوکل رکھ دیا ہے۔

(۳۶) یحییٰ لک اللہ من عرشہ نعیم لک نصلی - تجھ کو خدا اپنے عرش سے صفت کرتا بہترین صفت اور نماز ہم کر دینا

(۳۷) یریدون ان یطغوا لیر اللہ باقوا ہم واللہ متہم لہم ولو کذب الکافرون - ستمیٰ فی قلوبہم اذ

وہ خدا کے نور کو جو بھانا چاہتے ہیں اپنی زبان سے اور اللہ اپنے نور کو پورا کرے گا اگرچہ

کافروں کو نہ بہاے۔ ہم منقریب اول میں رعب ڈالیں گے۔

(۳۸) اذا جاء نصر اللہ والفتح وانتهی امر الزمان الینا - جب اللہ کی مدد اور فتح آجائیگی اور زمانہ

کی حکومت ہمارے پر ختم ہوگی۔

(۳۹) هذا تأویل رؤیای من قبل قد جعلنا ربی حقاً - یہہ اوں خوابوں کی تاویل ہے جو اللہ نے

دی تمہیں اور خدا نے اوں کو سچا کیا۔

(۴۰) وقل رب ادخلنی مدخل صدق و امانتیک بعض الذی اعدا ہم او متوفینک و ما کان اللہ یحییہم

و انت فیہم - کہہ دے۔ اے رب سچائی کی جگہ لیا۔ یا تو بعض وعدے پورے کرینگے

یا تجھے پورا کریں گے جس قوم میں تو ہے خدا اوس کو خدا بنے دیکھا۔

(۴۱) یا قن من محل فی عیق - منک - ہر طرف سے لوگ تیرے پاؤں میں آئیں گے۔

(۴۲) ینزلک رجال نوحی الیہم من السماء - وہ لوگ تیری مدد کریں گے جن کو ہم آسمان سے وحی کرینگے

(۴۳) انافتحنا کفتحا مینا لیغفرک اللہ ما تقدم من ذنبک و ما تأخر - تجھے بنے ظاہری فتح دی

تاکریرے اگلے پچھلے گناہ خدا بخشتے۔

(۴۲) ولو كان الايمان معلقا بالذي لا اله الا هو ان شئنا لم يكن من خلقه ولو هو اوس كوپا ليكا۔

(۴۵) يا ايها المدثر قم فانذر وربك فكبر ۲۲۔ اور مقرر کچھ اور لوگوں کو ڈر اور خدا کی بڑائی کی خبر

(۴۶) يا احسن تيم اسمك ولا تيم اسمي۔ اے احمد تیرا نام پورا ہوگا اور میرا نام پورا نہ ہوگا۔

(۴۷) واتن عليهم ما اوحى اليك من ربك ولا تصعق لخلق الله ولا تسمم من الناس۔ جو میرے پر

وحی کیا گیا ہے لوگوں پر پڑھو اور مخلوقات کو سسے رسوائی نہ لے۔ اور لوگوں سے نہ ڈرو۔

(۴۸) اصحاب الصفوة وما ادرلك ما اصحاب الصفوة في اعينهم تفيض من الدامح۔ تیرے

صحابہ صفوہ اور کیسے صحابہ صفوہ تو ان کی آنکھیں آنسو بہتی دیکھتا ہے۔

(۴۹) يا باني زمان مختلف بالادراج مختلفه وتري لشداد بعيد او انجنيب بيوت طيبة ثمانين حولا

او قريبا من ذلك۔ ارالۃ ۴۳۔ سنی نبی عمر تین تیرے پر مختلف زمانی لائیں گے اور پری

نسل کشیدہ ہوگی اور تجھے حیات طیبہ دین گے اور تجھے آبی برس کی عمر یا اسکے قریب قریب دو گ

(۵۰) انت وحيه في صفرة اختزلت لنفسی۔ ۴۴۔ را حین۔ تو میری بارگاہ میں وجہ ہے اور

تجھے اپنے لئے پسندیدہ کیا ہوں۔

(۵۱) نصرت بالربب واجبت بالصدق اليها الصديق۔ تو عرب کے ساتھ فتح پایا ہے تو نے

سچائی کے ساتھ جواب دیا اے سچے۔

(۵۲) نصرت وقالوا لا من جين مناص۔ تجھے نصرت دی گئی ہے اور کہیں گے وہ لا جین میں جیک

(۵۳) اذا جاء نصر الله والفتح في حيت كلمة ربك هذا الذي كنتم به تستعجلون۔ جبکہ اللہ کی مدد کی

اور اللہ کے کلمات پورے ہوں گے یہ وہی ہے جسکے لئے تم جلدی کرتے ہو۔

(۵۴) اردت ان استخلف فخلقت ادم انی جعل فی الارض خليفة۔ میں نے خلیفہ بنا لیا

پس آدم کو خلیفہ بنایا اور میں زمین میں خلیفہ بنا لیا ہوں۔

(۵۵) دنی فتدلی ککان قاب قوسین او ادنی ۴۵۔ دو کمان یا اس سے بھی کم قریب حاصل کر لیا۔

- (۵۶) یحییٰ الدین و یقیم الشریعة ص ۴۹ - دین زندگی کر لگیا اور شریعت کو قائم کر لگیا۔
- (۵۷) یا آدم اسکن انت وزوجک الجنة - اے آدم تو اپنی عورت سمیت جنت میں جا۔
- (۵۸) یا مریم اسکن انت وزوجک الجنة - اے مریم تو اپنی عورت کے ساتھ جنت میں جا۔
- (۵۹) یا احمٰل اسکن انت وزوجک الجنة - اے احمد تو اپنی عورت سمیت جنت میں جا۔
- (۶۰) لغت فیک من لدنی ص ۱۱۱ - اپنی پاس سے دین نے تجھے بین سچائی کی روح پہنک دی
- (۶۱) انا انزلناه قریباً من القادریات - بالحق انزلناه بالحق نزل - صدق اللہ و رسولہ و کان امر اللہ مفعولاً - قادیان کے قریب ہونے اوس کو اوتارا اور سچائی کے ساتھ اوتارا اور اُنتر امداد اور اوس کا رسول سچا ہے۔ اور کام ہونے والا ہے۔
- (۶۲) سبحان الذی اسری لبعیدہ لیلہ - ص ۵۰ - عجز سے پاک سرودہ قداح نے اپنے بندہ کو رات میں کیر لیا
- (۶۳) جبرئیل اللہ فی حلل الانبیاء - اللہ تعالیٰ انبیاء کے حلوں میں داخل ہو گیا۔
- (۶۴) بشری الک یا احمدی انت مرادی وھی غصت کلہ تک بیدی - اے احمد تجھے بشارت ہو تو ہی میری مراد ہے اور تیری بزرگی میں اپنے ہاتھ سے لگائی ہے۔
- (۶۵) وما ادسلناک الا رحمة للعالمین - ص ۵۰ - اور میں نے تجھے رحمت للعالمین بنا کر بھیجا ہے۔
- (۶۶) انی ناصرک - انی حافظک - انی جاعلک للناس اماماً - اکان للناس عجبا قل هو اللہ عجیب
- یحییٰ من لیشاء من عبادہ - لا یسل عما یفعل و ہم لیسئلون - و تلک الا یا مرند او لہا
- بین الناس - و قالوا انی لک هذا و قالوا ان هذا الا اختلاق - میں ہی تیرا مددگار۔
- محافظ - اور تجھے امام بنانے والا ہوں۔ کیا لوگوں کو تعجب ہے۔ کہہ دے اللہ عجیب ہے
- جسکو چاہے اپنے بندوں میں سے پسند کر لیتا ہے۔ وہ اپنے لئے پُر چہا نہیں جاتا۔
- اور لوگ پوچھے جائیں گے۔ اور یہ دن لوگوں میں پہرتے رہتے ہیں۔ اور کہیں گے یہ
- دن تیرے لئے کہاں؟ اور کہیں گے یہ بناوٹی بات ہے۔
- (۶۷) اذ انصر اللہ المؤمن جعل لہم الحاسدین فی الارض فالنار و وعدہم - قل اللہ ثم ذہب فی

خوضهم یلعبون۔ جب اللہ مومن کو مرد دیتا ہے تو اس کے لئے زمین بڑا حاسد بنا دیتا ہے جن کی جگہ دوزخ ہے۔ کہہ دے اللہ بس ہے پھر اونکو اپنے خیالات میں کہیلنے دے۔
(۶۸) تلطفت بالناس وترجم علیہم انت فیم بمنزلۃ موسیٰ واصبر علی ما یقولون۔ لوگوں سے نرمی کر اور ادب پر رحم کر تو ان میں موسیٰ کی جا بجا ہے اور ان کے کہنے پر صبر کر۔

(۶۹) قال اللہ فی حق انت ہستی وانا منک۔ (غیر اعتبار میں طبعی ہر شیا پور مجرا پرست یکم پانچ سالہ ص ۱۲۷ سطر ۸)۔ ”میرے حق میں خدا کو کہا ہے تو مجھے ہے اور میں تجھے ہوں“

(۷۰) انا نبشرك بظلمہ علیہم مظہر الحق والعدل وکان اللہ نزل من السماء اسمہ عثمان بن ائیل بن لدک الولد ویدنی منک الفضل ان لوہری ترمیب قلل عوذ برب الفلق من شر ما خلق۔ (انجام ۲۲۰)
ہم تجھے ایک لڑکے کی اشارت دیتے ہیں جو مظہر الحق ہوگا گویا خدا آسمان سے اودھارے اس کا نام عانوئیل ہے۔ تیرا لڑکا ہوگا اور تیری بزرگی حاصل کریگا۔ میرا نور قریب ہے۔
کہہ دے اللہ کے ساتھ پناہ چاہتا ہوں ہر شے کے شر سے۔

(۷۱) عجل جسدہ۔ لا خوارۃ لہ لصب و عذاب۔ ایک پچھڑے کا جسم ہے اور اسکے لئے عذاب ہے
(۷۲) یاتی قمر الانبیاء و امرک یتناتی یومہ یجی الحق ویکشف الصدق ویمحی الخاسرین پیغمبروں کا چاند آئیگا اور قیام حکم اوس دن آئیگا جبکہ حق آئیگا اور سچائی کھینگی اور خسارہ و الخسارہ میں ہوں گے
(۷۳) اللہ الذی جعلک لیسیم ابن مریم۔ خدا وہ ہے جس نے سچ ابن مریم بنا دیا۔

(۷۴) قل انا نبشرك مثکم یوحی الیہ اما الہکم الہ واحد و لا یوحی کلمۃ فی القرآن۔ کہہ دے میں تمہاری مثال آدمی ہوں۔ میری طرف وحی آتی ہے کہ خدا تمہارا الہ ہے اور تمامی غیر قرآن میں ہے۔
(۷۵) ولقد لبثت فیکم عمرا من قبلہ اذ لا تعقلون۔ و قالوا ان هذا الا افتراء قل ان ھدی اللہ
ھو الھدی الا ان حزب اللہ هم الغالبون۔ البیس اللہ یکاف عبدہ فبیراۃ اللہ عما قالوا
وکان عند اللہ وجہا واللہ مرہن کید الکافرین ولنجعلہ آیۃ للناس ورحمۃ منا ان
کان امرا مقضیا۔ قول الحق الذی فیہ تتمتہون۔ میں کہتے دن بس سے پہلے تم میں رہا

لیکن وہ نہیں سمجھتے اور کہتے ہیں یہم افتر ہے۔ کہہ دے اللہ کی ہدایت کی ہدایت ہے۔ اللہ کے لشکر کو ہی غلبہ ہے۔ کیا خدا اپنے بندے کے لئے بس نہیں۔ اللہ نے اس کو اوس کے کہنے سے بری کر دیا اور اللہ کے نزدیک وہ وحیہ تھا۔ اور اللہ ان کے مکر کو مست کر دیا اور اس کو آدھوں کیلئے ایک نشانی بنا دیا اور اللہ کا کام ہو تو لا پسے یہ ایسا سچا قول ہے جس میں کوئی شک نہیں۔

(۷۵) انت من مائنا و ہم من فتن۔ تو ہمارے پانی سے ہے اور دوسرے گندے پانی سے۔

(۷۶) و اذا قيل لهم امنوا بما جاءنا من عند ربهم هم السعفاء
و لكن لا يعلمون۔ جب ان کو کہا جاتا ہے کہ ایمان لاؤ تو کہتے ہیں کہ آیا ہم جاہلون کی طرح ایمان لائیں۔ مگر دراصل وہی جاہل ہیں اور جانتے نہیں۔

(۷۷) كنت كذا تخفيا فاحببت ان اعرف۔ میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا اور ظاہر ہوئے تو چاہا۔

(۷۸) ان الذين كفروا و صدوا عن سبيل الله س عظيم رجل من فارس۔ جو کافر ہوئے اور اللہ کی راہ سے حرکے اور پر ایک فارسی آدمی نے بروز کیا۔

(۷۹) يا احمد اجيب كل دعائك الا في شركائك۔ اے احمد تیری ہر دعا قبول مگر تیرے شریکوں کے حق میں قبول نہیں۔

(۸۰) وقالوا لم نجعل فيها من يفسد فيها قال اني اعلم ما لا تعلمون۔ اور کہے کیا تو ہم میں مفسد کو بھیجتا ہے۔ کہا میں وہ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے۔

(۸۱) وقالوا الكتاب ممتنع من الكفر و الكذب قل تعالوا ندع ابنائنا و ابناؤنا و نسائنا و نسائكم و انفسنا و انفسكم ثم نبطل فنجعل لعنة الله على الكاذبين۔ اور کہے یہ کتاب کفر سے اور جھوٹ سے بہری ہے کہہ دے آؤ ہم اپنے لڑکوں بالوں اور عورتوں اور اپنے کو لا کر مقابلہ کریں اور جو لوگوں پر لعنت بھیجیں۔

(۸۲) و انتم في وجل انك انت الاعلى۔ میری عزت اور جلال کی قسم کہ تو ہی غائب ہے۔

(۸۳) اصبح الفلك باعيننا و وجينا ان الذين يباليونك انما يباليون الله يد الله فوق ايديهم

ہمارے سنا کشتی بنا جو لوگ تجھے میری کین گدوہ خدا میری کین کر تے ہیں۔ اللہ کا ہاتھ غالب ہے۔

(۸۴) نادانی و کم بینی انی مرسلک انی قوم مفسدین فانی جاعلک للناس اما ما وانی مستخلفک اکراما کما حبرت سنتی فی الاولین۔ تجھے خدا نے لپکارا اور کلام کی کہ میں تجھے مفسدون کی طرف بھیجوں گا اور تجھے لوگوں کا امام بناؤں گا اور تجھے خلیفہ بناؤں گا جیسے کہ میری عادت پہلوں میں رہی۔

(۸۵) انک انت منی المسیح ابن مریم و ارسلت لیتہم ما وعد من قبل ربک الا کرام۔ تو مجھے مسیح ابن مریم ہی ہے اور تجھے اتمام وعدہ کے لئے بھیجا ہوں۔

(۸۶) و اخبرنی ان عیسیٰ بنی اللہ قد مات و رفع من ہذا الدنیا کما کان لہ ان ینزل الا بروزا کما لابقین و قال سبحانہ انک انت ہو فی حلل البرق و ہذا ہوا لوعد الحق الذی کالستر المموز فاصدع بما لزم و لا تخف السنۃ البجاہلین۔ (مکتوب عربی)۔ اور مجھے اس نے خبر دی ہے کہ عیسیٰ بنی اللہ مر گیا ہے اور اس دنیا سے اٹھایا گیا ہے۔ پس اس کا اوتارنا بجز بروز کے نہیں جیسے پہلے بروز کئے اور خدا نے کہا تو وہی ہے جو بروز کے حکم میں ہے اور یہی خدا کا سچا وعدہ ہے جو حجاب سے سرسبز ہے۔ پس امر کو حجاب الہ اور جاہلون کی زبان سے نہ ڈر۔

(۸۷) انت ماشد مناسبتہ لعیسیٰ بن مریم و اشبه الناس بہ خلقا و خلقا و زمانا۔ (ازالہ متکلم) تجھے عیسیٰ سے شدید مناسبت ہے اور باعتبار نظرت اور عادت اور زمانہ کے سب سے زیادہ تر عیسیٰ سے مشابہ ہے۔

۴۔ علماء اُمّیہ

جو علماء کہ عیسے کی موت کے قابل نہیں بلکہ اُن کی حیات اور رفع روح الجسم کے قابل ہیں وہ سب کے سب خلافت پر متفق ہیں۔ اولیٰ کہ قول بالکل خرافات ہیں اور جو قادیانی کے منکر ہیں وہ طوطی کے

عذاب کے مستحق اور ختم اللہ علی قلوبہم بین داخل۔

اور اکثر امت محمدیہ یہودی ہو جانے کے سبب جس طرح کہ سوئی کے بعد چودہ سو برس گزرنے کے بعد عیسیٰ بن مریم بیرون کی اصلاح کیلئے آئے اسی طرح حق تعالیٰ نے مجھے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد عیسیٰ بن مریم بھیج کر اور امت محمدیہ کو یہودی نہیں کرانے کی اصلاح کے لئے بھیجا ہے۔ اور امت کے علماء کو ان الفاظ کے ساتھ خطاب کیا ہے کہ:۔

تاریخ جبر کا علم کو
یہودی اور مذہب
اور علم کا علم کو

”اے بد ذات فرقہ مولویان! تم تک حق کو چھپاؤ گے؟ کب وہ وقت آئے گا کہ تم یہودیانہ خصلت کو چھوڑو گے۔ اسے ظالم مولویو! تم پر افسوس! کہ تم نے جس بڑی ایمانی کا پیالہ سپا دی عوام کا لانا عام کو یہی پایا۔“ انجام اہم صلت۔

اور اپنے وقت کے نو علمار کو جن میں اکثر نو بی صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کی برکت سے مراج فتافی اللہ اور لیا اربالہ تک پہنچے ہوئے ہیں جیسے حضرت شیخ الحدیث سجادہ نشین حضرت شاہ سلیمان تونسوی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت شیخ غلام نظام الدین بریلوی اور حضرت مولوی محمد حسن برہوی اور حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی ہیں جن کو بایں الفاظ جہتہ ذیہ اور انسائیت کے درجہ سے بہت

دائیں تفرقہ کرتا ہے کہ ان نو علمار کا پچھلا جو اندھا شیطان اور غول گمراہ ہے جس کو رشید گنگوہی کہتے ہیں جو امر وہی کی طرح بد بخت اور ملعونوں میں سے ہے اور ان کے ساتھ ہم دوشہویر شاخ کا ذکر کرتے ہیں یعنی شیخ الحدیث تونسوی اور شیخ غلام نظام الدین بریلوی۔ پس جو شیخ تونسوی ہیں تجھے جانتا ہوں کہ تو ان آہٹوں کا سرور ہے اور ان باغیوں کا گویا تو امام ہے اور غورائیت اور ضلالت میں گویا تیرے ساتھ گردہ ہیں یا تیرے جادو کے ہوئے ہیں پس تو

واخرہم الشیطان الاعلیٰ والغول الاعلیٰ والیقال لہ رشید الخجوجی دھوقی کا لہ مدھی ومن الملعونین ومن کر معہم الشیخین المشہورین یعنی الشیخ الحدیث التونسوی والشیخ غلام نظام الدین البریلوی فایہا الشیخ الی اعلم انک رئیس صلاۃ الثانیۃ فی کل امام لتک القنۃ الباعینۃ ومن لک کانتلا میڈ فی الخواتم اوکامسحورین فانتی بچیک ورجلک وجمع کل دیک وایت الوایع الا فتان وایتی وجموعک من اجل العدوان واصل علی کعبتک

اپنے پیادوں اور سواروں کے ساتھ آ۔ اور اپنے کل
مکروں کو جمع کر اور اقسام کے فتنے تراش کر اور اپنے
اہل عدوان جاعتوں کو لا اور ٹھہراؤ جس کی طرح حملہ
جس نے کعبہ اللہ پر حملہ کیا۔ اور دوسرے علماء جو اپنی
کو سولوی کہتے ہیں باوجودیکہ وہ گمراہ اور جاہل ہیں
ہم اون کے ذکر سے اپنی کتاب کو پاک کرتے ہیں اور زیادہ جہیثوں کے ذکر سے اپنی کتاب کو
پلیس نہیں کرتے بلکہ اپنے اکابر کی تقلید کرتے ہیں اور عقل و فکر نہیں رکھتے۔ مکتوب عربی ۲۵

تفسیر قادیانی جو اون کو الہام ہوئی

قادیانی کی تفسیر قرآن
ازالہ کے ۲۷۷ء میں قادیانی صاحب لکھتے ہیں کہ مولوی گوگ س بات کی شیخی ہوتے
میں کہ ہم بڑے متقی ہیں۔ میں نہیں جانتا کہ نفاق سے زندگی بسر کرنا اور نہوں نے کہاں کی سیکھ لیا
ہے۔ کتاب آہی کی غلط تفسیروں نے انہیں بہت خراب کیا ہے اور اون کے دلی اور دماغی قوی
پر بہت برا اثر ان سے پڑا ہے۔ اس زمانہ میں بلاشبہ کتاب آہی کے لئے ضروری ہے کہ اس کی
ملک نئی اور صحیح تفسیر کی جائے۔ کیونکہ حال میں جن تفسیروں کی تعلیم دی جاتی ہے وہ نہ اخلاقی
حالت کو درست کر سکتی ہیں اور نہ ایمانی حالت پر نیک اثر ڈالتی ہیں بلکہ فطرتی سعادت اور نیک
روح کی مزاحم ہو رہی ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ دراصل اپنے اکثر زواید کی وجہ
سے قرآن کریم کی تعلیم نہیں ہے۔ قرآنی تعلیم ایسے لوگوں کے دلوں پر مٹ گئی ہو
کہ گویا قرآن آسمان پر اڑھایا گیا ہے۔ وہ ایمان جو قرآن نے سکھایا تھا اس پر لوگ بے خبر ہیں۔
وہ عرفان جو قرآن نے بخشا تھا اس پر لوگ غافل ہو گئے ہیں۔ مان سچ ہے کہ قرآن پڑھتے ہیں
مگر قرآن اون کے حلق سے نیچے نہیں اترتا۔ انہیں معنوں کو کہہ آگیا ہے کہ آخری زمانہ میں قرآن
آسمان پر اڑھایا جائیگا۔ پہر انہیں ہر شیون میں لکھا ہے کہ پہر دوبارہ قرآن کو زمین پر لانیوالا ایک

فارسی الاصل ہوگا۔ جیسا کہ فرمایا ہے لوکلان الایمان معلقا بالثیاء لئلا یلحق من فارسیں۔ یہ حدیث درحقیقت اسی زمانہ کی طرف اشارہ کرتی ہے جو آیت انا علیٰ ذہاب یہ لقادرون میں اشارۃً بیان کی گئی ہے (یعنی ۱۲۶۴ ع زمانہ غدر) انتہی۔

پھر صفحہ ۳۱ میں لکھا کہ عادت اللہ ہر ایک کامل ٹہم کے ساتھ ہی ہوتی ہے کہ عجائبات منفیہ قرآن اور سچا ہوتے رہے ہیں بلکہ لبا اوقات ایک ٹہم کے دل پر قرآن شریف کی آیت الہام کے طور پر ایقا ہوتی ہے اور اصل معنی سے پیچ کر کوئی اور مقصود اوس سے ہوتا ہے جیسا کہ مولوی عبداللہ صاحب مرحوم غزنوی (جو غزنی سے اپنی لاندہی اور وہابیت کی پاداش میں نکال دیے گئے) کی بدولت پنجاب عبداللہ غزنوی کہلاتا ہے میں وہابیت کا بیج بویا گیا) اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں کہ مجھے ایک مرتبہ الہام ہوا قلنا یا ماورائی بردا و سلاماً۔ گزین اس کی معنی نہ سمجھا۔ پھر الہام ہوا قلنا یا صبر کوئی پھر دلائل سلاماً۔ تب میں سمجھ گیا کہ نار سے مراد اس جگہ صبر ہے۔ اور پھر فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ مجھے الہام ہوا رب ادخلنی مدخل صدق واخرجنی مخرج صدق۔ اور اس سے مراد وہی معنی نہیں تھے بلکہ میرے مراد تھے کہ مولوی صاحب کو ہستانی ریاست کابل سے پنجاب کو ملک میں زیر سلطنت برطانیہ آجائے اور اسی طرح انہوں نے اپنے الہامات میں کئی آیات فرقانی لکھی ہیں اور ان کے اصلی معنی چھوڑ کر کوئی اور معنی مراد لئے ہیں۔ انتہی۔

پس قادیانی صاحب ہی مولوی عبداللہ غزنوی کی اقتدار کے جو فرقہ و مابیکے منفذات میں ازالۃ الالہام کے خلاف میں لکھتے ہیں کہ قرآن شریف کے عجائبات اکثر بذریعہ الہام میرے پر لکھتے رہے ہیں اور اکثر ایسے ہوتے ہیں کہ تفسیر دن میں اون کا نام و نشان نہیں پایا جاتا مثلاً یہ جو اس عاجز پر لکھا ہے کہ نبی سے خلقت آدم سے جتھرا و حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ بعثت تک مدت گذری تھی وہ تمام مدت سورہ العصر کے اعداد حروف میں بحساب قمری مندرج ہے یعنی چار ہزار سات سو چالیس۔ اب بتلاؤ کہ یہہر دقائین قرآن میں قرآن کریم کا عجائبات ہے کس قلم پر میں لکھا ہے؟

سورہ لیلۃ القدر ازلہ

ایسا ہی خدا تعالیٰ نے میرے پرہیزگارتہ سوار قرآنہ کا کافی ہر کیا کہ انا انزلناہ فی لیلۃ القدر کے صرف بیہوشی نہیں کہ ایک باکرست رات جس میں قرآن شریف اذقرا۔ بلکہ باوجود ان محنتوں کے جو بجاے خود صحیح ہیں اسلئے کہ لیلۃ القدر میں دوسرے یعنی ہی ہین جو رسالہ فتح الاسلام میں درج کی گئی ہیں دوسری لیلۃ القدر سے رات مراد نہیں بلکہ وہ زمانہ مراد ہے جو بوجہ ظلمت رات کے ہمرنگ ہے اور وہ ہی یا اؤس کے قایم مقام مجبور کے گزرجانی سے ایک ہزار مہینے کے بعد آتا ہے۔ فتح الاسلام میں اسے اب فرمائیے کہ یہ تمام معارف حقہ کس تفسیر میں موجود ہیں؟۔ انتہی۔ ازالہ ص ۳۱۔

قاریان اور غزالی کی تفسیر غلط اور صحیح اور غلط اور صحیح

ہم اسی کتاب کے مقدمہ دوم میں ثابت کر چکے ہیں کہ جو الہام کا اوس ظاہری شریعت کے مخالف ہو جو قلماً بعد نقل مدوں ہے وہ تلبیلہ الیہیں سے برگز محفوظ نہیں ہو سکتا اور نہ وہ کسی طرح اپنی صحت پر فتویٰ حاصل کرتا ہے۔ پس ہم بالتفصیل بتا دیں کہ قادیانی صاحب اور ان کے مقتدا عبد اللہ غزالی کی یہ چاروں الہامی تفسیریں شریعت منقذہ کی کس قدر مخالف ہیں۔ کیونکہ آئیے قلنا یا ناکونی بردا و سلاما میں نار سے محرومان غزالی ہے جو براہیم صلوات اللہ علیہ پر برد اور سلام ہوئی اور آئیے رب ادخلنی مدخل صدق میں داعی سے خود ذات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منصوص ہے اور مدخل صدق اور مخرج صدق عن قتادہ فی قولہ رب ادخلنی مدخل صدق سے تدبیر اور مکتہ مقصود ہے جیسے کہ قتادہ رضی اللہ تعالیٰ الایہ اخرجہ اللہ من مکہ مخرج صدق عنہ سے مروی ہے۔ دیکھو ازالۃ الخفا ص ۲۰۔ مگر جیسے

افسوس ہے کہ اس مولوی نے حکومت کفر کو مدخل صدق کیونکر سمجھ لیا۔ اور چار ہزار سات سو چالیس برس کی مدت حضرت آدم اور حضرت محمد مصطفیٰ صلوات اللہ علیہما کے درمیان ہوئی قادیانی صاحب نے کہاں سوادراک کی؟۔ حالانکہ شیخ سیوطی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے رسالہ برزخہ میں بت تحقیق تمام بقول دہب فیصلہ کر دیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت حضرت آدم کے بعد چہ ہزار چہ ہزار برس پہلوی۔ اور خود قادیانی صاحب ازالۃ الاوام کی جلد دوم میں اس حدیث کو مستدلال لایا ہے کہ بنی حوارین عباس پر موقوف ہے کہ اللہ نبی اسبعۃ ایام کل یوم الف سنۃ و مبعث رسول اللہ فی آخرها

آدمؑ ثانی کے پیشل ہو جائیں۔ ابراہیمؑ علیہ السلام کے پیشل ہو جائیں۔ موسیٰؑ علیہ السلام کے پیشل ہو جائیں۔ عیسیٰؑ روح اللہ کے پیشل ہو جائیں اور جناب محمدؐ بنی محمدؐ مصطفیٰ حبیب اللہ کے پیشل ہو جائیں اور دنیا کے ہر ایک صدیق و شہید کے پیشل ہو جائیں۔ اب ہمارے غلام جو پیشل ہو نیکی کے دعوے کو کفر والحا و خیال کرتے ہیں اور جس شخص کو الہام الہی کے ذریعہ سے اس مملکت حصول مرتبہ کی بشارت دی جائے اس کو کلمہ اور کافر اور جہنمی ٹھہراتے ہیں۔ ذرا سوچ کر مستلادین کہ اگر اس آیت کو کریم کے معنی نہیں ہیں جو میں نے بیان کر دیا تو اور کیا معنی ہیں؟ اور اگر یہ معنی صحیح نہیں ہیں تو پھر اللہ جل شانہ کیوں فرماتا ہے کہ قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی محبکم الله۔ اب سوچنا چاہئے کہ جس وقت انسان ایک محبوب کی پیروی سے خود بھی محبوب بن گیا تو کیا اس محبوب کا پیشل ہی ہو گیا یا یہی غیر پیشل رہا؟۔ افسوس! آج تک جتنے لوگ برتھمن گزرے ہیں اور جن سے ایک کو یہی اس میں اختلاف نہیں ہے کہ اس دنیا میں پیشل الانبیاءؑ کی راہ چلی ہوئی ہے جیسا کہ حضرت خوشنجرؑ فرما گئے ہیں کہ علماء امتی کا نبیا بنی اسرائیل اور حضرت بائزیدؑ کی قدس سرہ کے کلمات طیبہ تذکرۃ الاولیاء میں حضرت فرید الدین عطاء نقل کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں میں ہی آدم ہوں۔ میں ہی شیث ہوں میں ہی نوح ہوں میں ہی ابراہیم ہوں میں ہی موسیٰ ہوں میں ہی عیسیٰ ہوں میں ہی محمد ہوں جسے اللہ علیہ وسلم اور ستر مرتبہ کافر اور محمدؐ راہبر کریمؐ سے نکال گئے ہیں۔ لیکن اس زمانہ کے گزرے جیسے بعد پھر علماء اور ان کے ایسے معتقد ہو گئے کہ ان کے شجاعت کی ہی تاویلین کرنے لگے۔ اور بتاؤں جیسے تو دینی صاحب کی تائید میں فتوحات مکہ و مدینہ کی عبارت نقل کر دی کہ غایۃ الوصلۃ ان یوں انشی عین مآطہ و لا یعرف کما دایت رسول اللہ و قد علق ابن حزمہ المحدث فغاب احدہما فی الآخر فلم یزالا واحد و حق رسول اللہ فمد غایۃ الوصلۃ و هو المعرۃ بالانحداد۔

جذبہ شوقِ حبسیت میانِ حق تو	کہ قریب آمد و شدت نشانِ حق تو
الٰی آخرہ انتہی	
مگر ہایت پسند و ستون پر ظاہر ہو گا کہ خدا تعالیٰ اس آیت کریمہ میں اپنے بندوں کو یہی تعلیم	

فرما رہا ہے کہ وقت مناجات انہیں لوگوں کا طریقہ اور اقتدار مجاہدہ سے طلب کر دین کو نعمائے الہی عطا ہوئے ہیں یعنی انبیاء اور صدیق اور شہداء اور صالحین۔ جیسے کہ ایک دوسری آیت سرفا ہے اور جیسے کہ مذہبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمائی کہ اصحابی کا لہجہ یا تم اقتدا تم اہتد تم یعنی میرے اصحاب ستاروں کی صفت ہر امت میں مشابہت رکھتے ہیں پس ان میں سے جن کا اقتدار کرو گے صراطِ مستقیم پر چلو گے اور نیز فرمایا۔ اقتدا بالذین من لدی الی بکرم۔ یعنی میرے بعد الی بکرم اور عمر کا اقتدار کرو۔ پس صراطِ مستقیم جو صراطِ انبیاء اور شہداء اور صالحین اور صدیقین ہے اسکی ابتدا اوں کی اقتدار کے بغیر حاصل ہونی ممکن نہیں۔ اور یہ کہ سفر رسد ادب ہے کہ جن کی اقتدار کرنے سے صراطِ مستقیم کی ہدایت ہوتی ہے انہیں کی مثل مقتدا ہونکی دہانگی جائے یا انہیں کا مثیل ہونے کا اِدعا کیا جائے جیسے کہ قادیانی صاحب نے کیا۔ حالانکہ حرف کاف فقط کسی ایک صفت میں تشبیہ کا افادہ دیتا ہے نہ کہ تمامی صفات میں۔ پس کوئی اُستی کسی نبی کا ہمسار مثیل نہیں ہو سکتا اور ظاہر ہے کہ فقط صراطِ مستقیم پر چلنے سے نہ شبید ہو سکتا ہی جب تک کہ لوگوں کو شہادت کا ذائقہ نہ چکھایا جائے اور نہ حدائق ہو سکتا ہو جب تک کہ حضرت صدیق کی طرح سالہا سال آغوش نبی میں پرورش یافتہ نہ ہو کر کوئی صراطِ مستقیم سے بھٹکا ہو اوں کا ہر تہ یا سیش ہو نیکا دعویٰ کس طرح کر سکتا ہو؟ علی الخصوص سید الانبیاء محمد مصطفیٰ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کا مثیل ہونا یعنی اوں کا ہم صفت ہونا۔ حالانکہ علماء نے تصریح کر دی ہے کہ ۱۔ مثالی بنی محمد قد امتنع ۲۔ من قال بان مکان صا م مفضل یعنی محمد کا مثل یا مثیل امتنع ہے اور جو ممکن کہے وہ کافر ہے۔ اور شیخ شرف الدین ابو صیری قصیدہ بردہ میں فرماتے ہیں

منزہ عن شریک فی عبادتہ	جوہر الحسن رفیعہ غیر منقسم
او منزہ از شریک اندر عبادت آدم	جوہر حسن عظیمہ یا د نامرد در

۱۔ ہاں یہ سچ ہے کہ بایزید کسطافی علیہ الرحمۃ نے کہا کہ میں ہی آدم ہوں میں ہی شیث ہوں میں ہی نوح ہوں اور میں ہی ابراہیم ہوں اور میں ہی موسیٰ ہوں اور میں ہی عیسیٰ ہوں اور میں ہی محمد ہوں۔ لیکن قادیانی صاحب بایزید کا یہ قول نقل کرتا ہوں گئے جو کہا کہ میں ہی خدا ہوں اور میرے جیسے میں اللہ کے جیسے ہیں جس کی نسبت حضرت آدم کہتے ہیں۔ ۲۔

بایزید کا قول بے مین
شیث ہوں کہ میرے جیسے

با مُردان آن فقیه محترم
 گفت سنان عیان آن ذوق
 چون گذشت آن حال گفتند صبح
 گفت این بار اگر کنم این مشغله
 حق منته از تن و من با تنم
 چون وصیت کرد آن آزاده مرد
 مست گشت و باز استغراق رفت
 عشق آمد عسل او آواره شد
 عسل خود شعله است چون سلطان پید
 عسل سایه حق بود حق آفتاب
 چون پری غالب بود بر آدمی
 هر چه گوید آن پری گفته بود
 چون پری را این دم و قانون بود
 چون همای غنچه پرواز کرد
 عسل او سیل تحیت در بود
 نیست اندر حبیب ام لا احب
 آن مُردان مجسمه در هم آمدند
 هر یک چون محمدان در گرد کوه
 هر که اندر شیخ تیغ می غلیب
 و آنکه او را زخم اندر سینه زد
 یک اثر نه بر تن آن ذوق

بایزید آمد که یزدان نک ستم
 لاله الا انا ما فاعبدون
 تو چنین گفتی و نبود آن صلاح
 تیغها بر من زنی آن دم هله
 چون چنین گویم بساید کشتنم
 هر مُردی که کار دے آماده کرد
 آن وصیت باش از خاطر رفت
 صبح آمد شمع او بیچاره شد
 شمع بیچاره در گنج خنیر
 سایه را با آفتاب او چنان
 گم شود از مرد و صفت مردی
 زین سر نه زان سر گفته بود
 کرد کار آن پری خود چون بود
 آن سخن را بایزید آفتاب کرد
 زان نوی تر گفت کا دل گفته بود
 چندی جوئی در زمین و در سما
 تیغها جرم پاکش می زدند
 کار میسر ز پی خود را با ستوه
 باز گونه او تن خود می درید
 سینه اش بشکافت شد مُرداید
 و آن مُردان خسته و غرقا بخون

<p>روز گشت و آن مردیان کا ستہ پیش آدھ ستراران مردوں این تن تو گرتن مردم پرے با خودے یا بخودے دو چار زد اے زوہ بر بخودان تو ذوالفقار زانکہ بے خود فانی است و این است نقش اوفانی وادش آئینہ گر گئی تھ سوے روی خود کئی در بہ بینی روے زشت آنہم توئی اونہ این است نہ آن اوستادہ</p>	<p>نوحہ ہا از جان شان بر خاستہ کاسے دوعالم دوج در یک پیرن چون تن مردم زنجبہ گم شدے با خود اندر دیدہ خود خا رزد بر تن خود بیسنی آن ہوشدا تا ابد در اینی اوسا کن است غیر نقش روے غیر ان جانہ در زنی بر آئینہ بر خود زنی در بہ بینی عیسی مریم توئی نقش تو پر پیش تو بہنہا دہ است</p>
<p>مگر جابے خواہے کہ قادیانی صاحب کی طرح بایزید کی مثل بزرگواروں نے کبھی شیش ہونے کا دعویٰ نہ کیا اور ستراس میں یہ ہے کہ اون کو ہر ایک مرتبہ کی فنا و بقا کے وقت اپنی ہستی نظر انداز ہوتی رہی اور باور زبانتہ پکارا وٹھے کہ ۵</p>	
<p>خواجہ گو کہ من نہ منم نہ من منم فانش و نہان او منم گنج روان او منم</p>	<p>جان من اوست تو منم من نہ منم نہ منم گوہر کان او منم من نہ منم نہ منم</p>
<p>حضرت جنید بایزید کی نسبت لکھتے ہیں کہ جرأت علیہ اوقات الغفلۃ ثم صا۔ یعنی یہ کلمات اون کے حالت شکر اور غلبہ فتنہ و بقاء میں بکھل گئے اور اسکے بعد ہوشیار ہوتے ہی توبہ کرتے رہے۔ یہی بایزید ہیں جنہوں نے عیسوی المشرک ہونے سے ایک چوٹی مار کر اوس میں جان ڈال دی اور دم عیسوی اون میں آگیا۔ مگر قادیانی صاحب نے تو اس دم عیسوی کا ہی انکار کر دیا۔ اور بہت بڑا فرق ہے غیریت و کثبات اور غیریت کی نفی میں۔ در محبوب کا محبوب اگرچہ محبوب ہی ہے لیکن دونوں محبوب باہم شیش نہیں ہو سکتے۔</p>	

۲- سورہ بقرہ

سورہ بقرہ ۱- فاخذتکم الصلۃ وانتم تنظرون ثم یقتلکم من بعد منکم احکم تشکرون۔

۲- واذ قلتم نقضنا ذرا تم فیہا اللہ مخرج ما کنتم تکتبون۔ فقلنا اضربوہ ببعضنا کن لکیمی اللہ

الموتی ویریکم آیاتہ لعلکم تعقلون۔

۳- الم ترالی الذین خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم ان الله

لذو فضل علی الناس ولكن اکثر الناس لا یعلمون۔

۴- او کالذی مر علی قریۃ وحی خاویۃ علی عروشہا قال الی حی حی هذه اللہ لبد موتہا فاماتہ اللہ

حالة عامۃ ثم بعثہ۔ ۵۱

قادیانی صاحب ان چاروں آیتوں کی تفسیر الہامی میں جو ازالۃ الاولیام کے متعلق وصفیات میں مذکور ہے فرماتے ہیں کہ بیان موت و حقیقتی موت تصور نہیں ہے بلکہ نیند مراد ہے جو موت کی پس ہے اور اسی طرح حیات سے مراد حقیقی حیات نہیں کہیںکہ وعدہ خدا اسی طرح ہے کہ اس دنیا میں دو موتیں ایک شخص پر وارد ہونا ممنوع ہیں۔ حالانکہ قادیانی صاحب کا یہ دعویٰ بالکل غلط ہے اس دنیا میں دو موتیں ہونا ممنوع ہیں۔ بھلا خدا کی قدرت کا منہ کے لئے کون چیز مانع ہے جبکہ وہ اپنی عجائب قدرت کی ایک نشانی کا اظہار فرمائے جو بعثت بعد الموت پر ایمان لانے کے لئے موجب اطمینان ہو۔ اسی واسطے اللہ تعالیٰ پہلی آیت میں ارشاد فرماتا ہے کہ تم کو مہتارے مرنے کے بعد اس لئے اذہتیار کیا گیا کہ تم شکر گذاری کرو اور دوسری آیت میں وجہ احیاء یہ فرماتا ہے تاکہ تم اللہ کی نشانیوں کو دیکھ کر تم اوس کو جانو۔ اور تیسری آیت میں ایک فضل کا اظہار فرمایا جو ہزاروں کو بعد موت بدعا سے خرقیل نبی زندہ فرمایا۔ تاکہ وہ شکر گذاری کریں۔ اور چوتھی آیت میں حضرت عزیز کے استعجاب اور بعد از عادت اللہ ہو گیا دخیہ فرمایا کہ وہ خدا کی درہے کہ مار کر جلاوے اور کوئی شے اوس کی اس عادت اور قدرت کے لئے مانع نہیں۔ پس ان آیات میں بنظر سیاق و سباق کوئی قرینہ نہیں ہے کہ جو موت اور حیات کے لفظ کو اپنے حقیقی معنی سے پہرے بلکہ جو قرآن حقیقی معنی کیلئے مکرر ہیں۔

۳۔ سورہ آل عمران

سورہ آل عمران ۱۔ یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ فِی الْمَحْذُوْرَاتِ مِنَ الْمُصَلِحِیْنَ

یہاں قادیانی صاحب کی بحث لفظ کہل میں ہے۔ چنانچہ کہل کے معنی حلیم کر کے کہتے ہیں کہ اس سبب مبارک میں عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ زمانہ کہولت تاکہ عمر پانے کے لئے بہشت نہیں بلکہ وہ زمانہ کہولت ساقبل مر گئے۔ اور ہم اس کی تردید قبل ازین دعویٰ اول کے طریق دوم میں لکھ چکے ہیں۔

۲۔ قَالَتْ رَبِّ اِنِّیْ بَیِّنٌ لِّیْ وَلَدٌ لِّمِیْسَتِیْ لَبِشٌ۔ قَالَ کَذٰلِکَ اللّٰهُ یَخْلِقُ مَا یَشَآءُ اِذَا قَضٰی اَمْرًا

فَاَمَّا لَیْقُوْلَ لَہٗ سَکُنْ فِیْکُوْن

اس میں کوئی دلیل نہیں کہ عیسیٰ بن باپ پیدا ہوئے بلکہ وہ یوسف نجار کے فرزند ہیں اور بغیر کسی لڑکے کا پیدا ہونا قانون قدرت سے باہر ہے۔

۳۔ اِنِّیْ اَخْلَقْتُ لَکُمْ مِنَ الطَّیْنِ کَھٰیئَتِ الطَّیْرِ فَانْفِخْ فِیْہِ فِیْکُوْن طَیْرًا بِاِذْنِ اللّٰهِ وَاِیْرٰی اِلَآ کَہٗ وَاِلَآ رِیْصٌ وَاِیْحٰی الْمَوْتٰی بِاِذْنِ اللّٰهِ۔

یہ اعتقاد بالکل غلط اور فاسد اور شرکانہ خیال ہے کہ سچ مٹی کے پرندے بنا کر اون میں پروتیا کر سچ مچ کے جانور بنادیتا تھا بلکہ یہ ایک قسم کا عمل المرتب تھا۔ اگر یہ عاجز اس عمل الزک کے مکروہ اور قابل نفرت نہ سمجھتا تو اے رب قوی کہتا تھا کہ ان عجوبہ بنائیوں میں ابن مریم سچوئے جرم نہ تھا۔

۴۔ اِنِّیْ مَتِّیْتُکُمْ مَّا فَعَلْتُ اِلَیّیْ

یہاں توفیٰ کا معنی حقیقی موت ہے اور رفع سے مراد رفع روح بعد الموت ہے۔ جو کوئی کہ توفیٰ کا معنی یہاں خلاص موت کرتا ہے وہ کافروں میں سے اور منکروں میں سے ہے۔

۴۔ سورہ نسا

سورہ نسا ۱۔ وَاَمَّا قُلُوْبُہٗ فَاَصْلَحَ وَلٰكِنْ شَبَّہُ لَہُمْ۔ اے

عیسیٰ اگرچہ صلیب پر چڑھائے گئے لیکن صلیب موت اور پردہ نہ ہوئی اور وہ ختم صلیب سے

کئی دن تک بیمار رہے۔ لیکن مریم علیہا السلام کی مرضی سے لگانے سے اچھے ہو گئے اور سیاحت کرتے ہوئے سری نگر میں آکر فوت ہو گئے۔

۲ وان من اهل الکتاب الا یؤمنن به قبل موتہ

یعنی ہر اہل کتاب اپنے مرینے قبل مسیح علیہ السلام کی طبیعت کیساتھ مرنے پر ایمان لے آتا ہے اور اول کو یقینی طور پر اس بات کا علم نہیں ہے کہ مسیح پھانسی دی گیا بلکہ یقینی امر یہ ہے کہ وہ فوت ہو گیا اور اپنی طبیعت سے مرنا اور خدا نے اس کو اپنی طرف اٹھالیا۔

۵۔ سورہ مائدہ

سورہ مائدہ ۱ و اذ قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم

فلما توفیتی کنت انت الرقیب علیہم

یعنی عیسیٰ علیہ السلام کا اپنا اقرار ہے کہ اسے خدا جب تو نے مجھے ماریا تو تو ہی اون پر نگہبان تھا اور یہاں صریحاً توفی کا معنی موت ہے۔ اور دلیل اس پر کلمہ آذ ہے جو خاص زمانہ گذشتہ پر دلالت کرتا ہے۔ اور وہ کا ذہن میں ہے جو ماضی کو یہاں بھی مستقبل کے لئے اور یہ صریحاً ظلم ہے۔ حالانکہ خود خدا اسکے بعد فرماتا ہے کہ یہ واقعہ قیامت کے دن کہے اور امام بخاری اس کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ آذ حرف صلاہ ہے اور قال بمعنی نقول ہے یعنی زمانہ گذشتہ کی گفتگو نہیں۔ بلکہ سینہ زمانہ استقبال میں اس کا وقوع ہوگا۔ پس بقول قائلین صاحب امام بخاری ہی کا ذب نہیں ہے۔ استغفر اللہ!

۶۔ سورہ العالم

سورہ العالم ۱ یٰ توکل باللیل والعلم ما جہتم بانتم اہل باوجودیکہ یہ آیت مبارک توفی کے معنی حقیقتہً نیند کے ہونا فرما رہی ہے۔ لیکن قادیانی صاحب نے یہاں ہی توفی کے معنی موت ہی قرار دی ہیں۔

۷۔ سورہ توبہ

سورہ توبہ ۱ ہوللذی ارسلا رسولہ بالحدی و دین الحق لیظہرہ علی الدین کلہ

یہ آیت مبارک حقیقت حضرت مسیح کے زمانہ سے متعلق ہے اور وہ غلبہ کاملہ جو عود ہے وہ حقیقت حضرت مسیح کے ہاتھوں سے ہونا ہی مقدر ہے لیکن اس تفہیم الہامی کے بعد کئی برس کو اب مجھ پر منکشف ہوا ہے کہ حضرت مسیح تو سرچکے ہیں سو انیوالا مسیح جسکے ہاتھوں سے یہ غلبہ ہو نوالا ہے وہ خود قادیانی مسیح ہے جس میں حضرت مسیح بروز کر آئے ہیں۔

۸۔ سورہ مہم

سورہ مہم ۱۔ یا ذکریٰ انا نبشركُ بغدادِ ملامہ یحییٰ الم مجدلہ من قبل سمیا۔

یعنی یحییٰ سے پہلے مہنے کوئی نہیں اوس کا دنیا میں نہیں بھیجا جسکو باعتبار ان صفات کے یحییٰ کہا جائے اور یحییٰ کے تولد سے انجیل میں یہ فیصلہ دیا گیا ہے کہ ادریس جو بائبل میں یوحنا یا ایلیا کے نام سے پکارے گئے ہیں اون کا نزول ہو گیا۔

۲ وا ذکر فی الکتاب ادریس صدیقاً نبیاً و مرقدناہ مکان علیا۔

یہاں رفعت درجہ مراد ہے نہ کہ حضرت ادریس آسمان پر اڑ بٹائے گئے۔ اور یہی یوحنا یا ایلیا ہے جس کا نزول یحییٰ نبی کے تولد سے ہو گیا اور یہی بروز در سنت اللہ کے مطابق ہے اور اسی طرح عیسیٰ کا نزول قادیانی کے تولد سے ہو گیا۔

۹۔ سورہ طہ

سورہ طہ منها خلقناکم و فیہا نعیدکم و منہا نخرجکم تارۃ اخری

پس اس سے ظاہر ہے کہ زمین زادہ زمین میں ہی دفن ہوتا ہے پس محال ہو کہ ادریس نبی آسمانوں میں

۱۰۔ سورہ انبیا

سورہ انبیا ۱۔ و ذا النون اذ ذهب مغاضباً۔

یعنی خدا نے یونس نبی پر سیر وحی نازل کی کہ فلاں تباخ میں غداں نازل کروں گا۔ سواون لوگوں نے خدا کی طرف تضرع کی اور رجوع کیا سو خدا نے اون کو معاف کر دیا اور کسی دوسرے وقت غداں ڈال دیا تب یونس کہو لگا کلاب میں کتاب کہلا کر اپنی قوم کی طرف واپس نہیں جاؤ لگا اور دوسری ہالی

اور ہی ستمتہ اللہ کے موافق جو قوم یونس نبی کر لئے وعید کی سیادت میں تھکتے ہو گیا خود قادیانی حسب
کی پیشگوئی ہی داماد صاحب گریگ کی نسبت خلاف ہو گئی اور اس کی میں گزند پر کی۔

۲۔ دما جلنا لیشر من قبلک الخلد

یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کوئی آدمی ہمیشہ کیلئے زندہ نہیں رہا۔ گیلہ تیسیت حضرت
ادریس اور عیسیٰ اور خضر وغیرہ کی موت قطعی الدلالت ہے۔

۳۔ وحرار علی قریۃ اھلکنا انھم لا یرجعون۔

یعنی خدا قسم کر کے کہتا ہے کہ جو مر جاوے پہرہ دوبارہ قبل از روز قیامت زندہ نہیں کیا جاسکتا۔

۱۱۔ سورہ حج

سورہ حج ۱۔ دما ارسلنا من قبلک رسول ولہ نبی الا اذا تمنی الھی للشیطان فی امانیتہ فنبخم اللہ ما یلقی

الشیطان ثم حکم اللہ ایتہ۔

یعنی شیطان فی فعل کہی انبیاء اور رسولوں کی وحی میں بھی ہو جاتا ہے۔ اور اس کی سند میں تو رات کا
ایک قصہ لکھا کہ ایک بادشاہ کے وقت چار سو بی نے اس کی فتح کی پیشگوئی کی اور وہ چھوٹے
لکھے ہوئے اسکے کہ دراصل دو الہام ایک ناپاک روح کی طرف سے تھا۔ نوری فرشتہ کی طرف سے
نہیں ہوتا۔ اور ان نبیوں نے دھوکا کھا کر بتائی سمجھ لیا ہوتا۔

۱۲۔ سورہ مؤمنون

وانزلنا من السمو ماؤ نقدرنا سکناہ فی الارض وانا علی ذھاب بہ لقادرون۔

سورہ مؤمنون

ماؤ سے مراد قرآن ہے جو زمانہ غدر میں آسمانوں پر اڑھایا گیا اور جو کجا بیل انا علی ذھاب بہ
لقادرون کے حروف سے (سورہ ۱۲) متنبط ہے۔ لیکن دوبارہ قرآن کو زمین پر لانے والا ایک
مرد فارسی الاسل ہوگا جو قادیانی ہے۔

۱۳۔ سورہ نور

وعد اللہ الذین امنوا منکم و عملوا الصالحات ان لا یختلجھم فی الارض کما اختلج الذین من قبلہم۔

سورہ نور

وہ موعود جس کے زمانہ میں دین کی تکمیل ہوگی اور زمین میں خلیفۃ المسیح ہوگا وہ سنتہ اللہ کے مطابق
قادیانی ہے جسکو خلیفۃ اللہ ہرنیکا الہام بھی ہو چکا ہے۔

۱۴۔ سورہ فرقان

سورہ فرقان و ما اودلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام و يشربون في الاوقات
اگر عیسیٰ زندہ آسمانوں پہ ہے تو ضرور وہ طعام کھاتا پیتا ہوگا اور نیز اس کے جمیع لوازمات
اور ضروریات کا محتاج ہوگا۔

۱۵۔ سورہ نمل

سورہ نمل ۱۔ انک لا تسمع الموتی ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرین۔
نبی کریم فردوں کو سننا نہیں سکتا اور پیراؤں کی حیات تو گئی۔ حالانکہ نبی کریم کا ارشاد ہے والذی
نفسی بیل کاھا انتم باسمع منهم و لکنم لا یطیعون الا یحییوا۔ یعنی خدا کی قسم وہ سب زیادہ سنتے
ہیں لیکن جواب دینے کی اول میں طاقت نہیں۔

۲۔ و اذا وقع القتل علیہم اخرجناہم دابة من الارض فکلمہم ان الناس کالایا یا تاتنا لا یوتون
یہاں دابۃ الارض سے مراد ایک مرد کمال ہے۔ چنانچہ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میں ہی دابۃ الارض ہوں

۱۶۔ سورہ زمر

سورہ زمر اللہ یق فی الذل نفس حین ھو ہتھا والذی لم تمت فی منامھا
یہاں ہی توفی کا حقیقی معنی موت ہی ہے۔

۱۷۔ سورہ زمر

سورہ زمر و انہ لعلم للساعة فلا تمترن بها
یہاں عیسیٰ کا نزول علامت قیامت نہیں بلکہ قرآن کریم مڑا ہے۔

۱۸۔ سورہ دھان

سورہ دھان ۱۔ فاذا قلب یومنا فی الساعۃ و یومنا فی غشی الناس۔

یہاں دُعا کی حقیقی مُراد نہیں بلکہ دُعا کی خلافت و تائید کی بڑت و کفر ہے جو لوگوں کے دلوں کو چھپا لیا ہے اور قادیانی اوس کے منور کرنیکے لئے آیا ہے۔

۲- لَیْنِ وَتَوْتِ فِیْہَا الْمَوْتُ اِلَّا الْمَوْتُ الْاَوَّلٰی

سوت اولیٰ کے سواے کوئی دوسری موت نہیں آسکتی۔ لہذا کسی کی کرامت یا معجزہ سے کوئی مُردہ جب بعد موت جنت میں داخل ہو گیا ہے بعد جنت کو چھوڑ کر پھر قیام غنوی میں کہوں آنے لگا؟

۱۹- سورہ حدید

سورہ حدید مبشر لہ رسول یاتی من بعدی اسماء احمد۔

آنوالا احمد جو اپنے اند حقیقت عیسوی رکھتا ہے وہ یہی قادیانی ہے۔

۲۰- سورہ ممتل

سورہ ممتل انا ارسلنا الیکم رسولاً منّا ہا اعلیکم کیا ارسلنا انی فرعون رسولاً۔

اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ ہمارے محمد صلی اللہ علیہ وسلم حضرت موسیٰ کے مشیل ہیں یہی مسیح قادیانی جو عیسیٰ کا بلکہ جمیع انبیاء کا مشیل ہے وہ اتنے ہی فاسد ہے حضرت محمد مصطفیٰ کے بعد آیا جتنے فاسد سے موسیٰ کے بعد عیسیٰ نبی اللہ آیا۔

۲۱- سورہ زلزال

سورہ زلزال اذا زلزلت الارض زلزالها واخرجت الارض الثقل لھا وقال الزلزال ما لھا۔ یومئذ

محدث اخبار ہا۔ بان رہا ارجی لھا۔ یومئذ لیصدرا لئاس اشانا لیروا عما ہم فمن لعل مشقلاً ذرۃ خیراً و من لعل مشقلاً ذرۃ شراً۔

اس سورہ کی تفسیر قادیانی صاحب اس خراج لکھتے ہیں کہ یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ ہر نبی کے نزول کے وقت ایک لیلۃ القدر ہوتی ہے جس میں وہ نبی اور وہ کتب بجاو اوس کو دی گئی ہے آسمان سے نازل ہوتی ہے اور فرشتے آسمان سے اترتے ہیں۔ لیکن سب سورتیں لیلۃ القدر وہ ہے جو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا کی گئی ہے حقیقتاً اسی لیلۃ القدر کا دامن آنحضرت

کے زمانہ سے قیامت تک پھیلا ہوا ہے۔ اور جو کچھ انسانوں میں دلی اور دماغی قوی کی جنبش
 آنحضرت کے زمانہ سے آج تک ہو رہی ہے وہ لیلۃ القدر کی تاثیر ہے۔ اور جس زمانہ میں آنحضرت
 کا کوئی نائب دنیا میں پیدا ہوتا ہے تو یہ ہر ملک میں ایک بڑی تیزی سے اپنا کام کرتی ہیں۔ سو
 حقیقت اسی معنی کو سورہ زلزال میں مفصل طور پر بیان کیا گیا ہے یعنی جب آخری زمانہ میں خدا
 تعالیٰ کی طرف سے کوئی عظیم الشان مسلح آئیگا اور فرشتے نازل ہوں گے تو اوس کا یہ نشان
 ہے کہ زمین جہاں تک اوس کا بلانا ممکن ہے ہدائی جائیگی یعنی طبعیتوں اور دلوں اور دماغوں
 کی غایت درجہ جنبش دی جائیگی اور خیالات عقلی اور فکری اور سعی اور یہی پورے پورے
 جوش کے ساتھ حرکت میں آجائیں گے اور زمین اپنے تمام بوجہوں کو باہر نکال دیگی یعنی انسانوں
 کے دل ہی تمام استعدادات مخفیہ کو نصیۃً ظہور میں لائیگی اور جو کچھ اول کے اندر علوم و فنون
 کا ذخیرہ ہے یا جو کچھ عہدہ عہدہ دلی و دماغی طاقتیں و لیاقتیں اول میں مخفی ہیں سب
 کی سب ظاہر ہو جائیں گی اور انسانی قوتوں کا آخری پھوڑ نکل آئیگا۔ اور جو ملکات انسان کے
 اندر ہیں یا جو جذبات اول کی فطرت میں سو و ر ہین وہ تمام کم سن قوت سے حیر فضل میں آجائیں گے
 اور تمام دفائن و ذخائن علوم مخفیہ پر انسان فتحیاب ہو جائیگا اور فرشتے جو اوس لیلۃ القدر
 میں موصول کیا ہوا آسمان سے اتریں گے ہر ایک شخص پر اوس کی استعداد کے موافق خارق
 عادت اثر ڈالیں گے یعنی نیک لوگ نیک خیال میں ترقی کریں گے اور جن کی نگاہیں دنیا تک محدود
 ہیں وہ اول فرشتوں کی تحریک سے ذہنی عقلوں اور معاشرت کی تدبیروں میں وہ ید مضیا
 دکھائیں گے کہ ایک مرد عادت متحیر ہو کر اپنے دل میں کہیگا کہ عقلی اور فکری طاقتیں اول لوگوں
 کو کہاں سے ملیں تب اوس روز ہر ایک استعداد انسانی بزبان حال باتیں کریگی کہ یہ اسے
 درجہ کی طاقتیں میری طرف سے نہیں بلکہ خدا تعالیٰ کی طرف سے یہ ایک وحی ہے جو ہر ایک
 استعداد پر عجب اوس کی حالت کے اتر رہی ہے یعنی صاف نظر آئے گا کہ جو کچھ انسانوں کے دل
 و دماغ تکم کر رہے ہیں۔ یہ اون کی طرف سے نہیں بلکہ ایک غیبی تحریک ہے کہ اون سے یہ کام کر رہی ہے

سواکھوں دن ہر ایک قسم کی قوتیں جو شس میں دکھائی دین گی۔ دنیا پرستوں کی قوتیں جو شس میں آکر اگرچہ بیاعث نقصان مستعد و سپاہی کی طرف رخ نہیں کریں گے۔ لیکن ایک قسم کا اوبال اودن میں پیدا ہو کر اپنی معاشرت کے طرز بقیوں میں عجیب قسم کی تہہ بہہ میں اور جنتیں اور کلین ایجا کر لیں گے۔ اور یہ کون کی قوتوں میں حراق عادت طور پر اہل مامات اور مکاشفات چشمہ صفا صحت طور پر رہتا نظر آئیگا اور یہ بات مثافونادر ہوگی کہ مومن کی خواب جھوٹی نکلے تب انسانی قوی کے ظہور و بروز کا دائرہ پورا ہو جائیگا۔ تب خدا تعالیٰ کے فرشتے اون تمام راستبازوں کو جو زمین کے چاروں طرفوں میں پوشیدہ طور پر زندگی بسر کرتے تھے ایک گردہ کی طرح اکٹھا کر دیں گے اور دنیا پرستوں کا بھی کہہ ملا کھلا ایک گردہ نظر آئیگا تاہر ایک گردہ اپنی کوششوں کے ثمرات دیکھ لیں تب آخر ہو جائیگی۔ یہ آخری لیلۃ القدر کا نشان ہے جس کی پست ابھی سے ڈالی گئی ہے جس کی تکمیل کے لئے سب سے پہلے خدا تعالیٰ نے اس عاجز کو بھیجا ہے اور مجھے بھی طبع کے مشرما کیا کہ

انت اشد مناسبتہ لعیسی ابن مریم واشبه الناس بخلق وخلفاء زمانا۔

اور حضرت عیسیٰ نے اپنے اوترنے کے لئے جو زمانہ انجیل میں بیان فرمایا ہے یعنی یہ کہ وہ حضرت نوح کے زمانہ کی طرح امن اور آرام کا زمانہ ہوگا۔ درحقیقت وہ یہی زمانہ ہے جس میں علوم و فنون کی ترقیات ہو رہی ہیں اور جس میں غامت دیکھ کا امن ہے کہ لڑائیوں اور فساد اور خوف جہاں نہیں۔ ہمارے علماء نے جو طہا ہری طور پر اس سورہ کی تفسیر کی ہے کہ درحقیقت زمین کو آخری دنوں میں سخت زلزلہ آئے گا اور جو زمین کے اندر چسپین ہیں وہ سب باہر آجائیں گی اور کافر لوگ زمین کو لپوچیں گے کہ تجھے کیا ہوا اور زمین باتیں کر لگی اور اپنا حال بتائیگی۔ یہہر اسر غلط تفسیر ہے۔ حضرت سلیم سوچ سکتی ہے کہ ایسے بڑے زلزلہ کے وقت کافر لوگ کہاں زندہ رہیں گے۔ جو زمین سے استفسار کریں گے۔ بلکہ سب گئے زمین سے مراد زمین کو برباد و الہین نہتی۔ از لہ الا واما

یہ تہ قدیانی صاحب کی الہامی تفسیر ہے جو ہمنے بطور نمونہ مختصر الفاظ میں بیان کی ہے اور معنی میں سرسوت تفاوت نہیں۔ اور چونکہ فی الجملہ اُن کے ہر ایک استدلال کی تردید ہمارے رسالہ میں ہو چکی ہے اسلئے غور نہیں کہ یہ ان ہی ان کے جوابات لکھے جائیں۔ اور جو تاویلات کہ انہوں نے اپنے الہام سے کی ہیں ان کا جواب ان کے طور کے مطابق ہم انگریزی مسئلہ سے دیتے ہیں جو کہا گیا ہے کہ ”شیطان یہی بائبل ہی سے اپنے دعویٰ کا ثبوت پیش کیا کرتا ہے۔“ والسلام۔

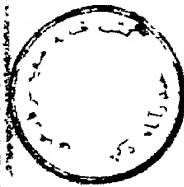
محمد حیدر اللہ خاں مؒ انی نقشبندی مجددی

میں نے تفریق مقامات اس کتاب کے جواب کے دیکھے جس سے یقین کرنا ہوں کہ اہل انصاف جب کہ دیکھیں گے مذہب قادیانی ان کی نظروں میں بالکل بے وقعت ہو جائیگا۔ حق تعالیٰ اس کے مصدق امام الدین غوث کو جزا سے نیردارین میں عطا فرمائے۔ آمین۔

محمد انوار اللہ
استاد

حضور پور ٹبر ٹائیس نظام الملک آصف جاہ بہادر والی ریاست حیدرآباد وکن۔

فنا
فنا
فنا



۶۱۳
الف
۶۱۳

کتبہ محمد حسن عفی عنہ

۶۱۹۰۱ - ۲ - ۱۶

صحت نامہ کتابۃ الدلانی علی ردۃ القادیانی

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱	۱	والسلام	والسلام	۱۹	۲۰	رازم سے	رہبت سے چونکہ اسلام کے
۲	۲	فقرتی	فقرتی	۲۱	۲۲	طرف ہی	میں سے اور بھی سے اور
۱۰	۱۰	نقابہ	نقابہ	۲۳	۲۴	سبیل	مردانہ دوست اور نہ سمجھتے
۱۰	۱۰	بہشی	عہشی	۲۵	۲۶	فان الامام	لہ نہ ہوئے کہیں اور
۳	۳	مرشثون	دشثون	۲۷	۲۸	ایما	انہی میں سے کسی سے
۲۱	۲۱	وجود سے ان کے	وجود سے غایب ان کے	۳۱	۳۲	بہشہ شمرے	کیونکہ خود غایب اور نہ
۱۷	۱۷	بیرہ دہشتے	بیرہ دہشتے	۳۳	۳۴	پس	میں سے
۱۰	۱۰	نما	ایکار	۳۵	۳۶	پس پیر	کو چہ خالق سے
۱۵	۱۵	فقیر	فقیر	۳۷	۳۸	لکن الاخر	بند و فرنگ میں تو
۱۹	۱۹	یکدیگر	دیگر	۳۹	۴۰	رہبتے دارد ربطے دارد	بند و فرنگ میں تو
۱۰	۱۰	سان سے اللہ	سان سے علی اللہ	۴۱	۴۲	انذار	بند و فرنگ میں تو
۱۵	۱۵	الدولۃ	الدولۃ	۴۳	۴۴	مراد و موت عیسیٰ	بند و فرنگ میں تو
۱۲	۱۲	صحابہ سے	صحابہ سے	۴۵	۴۶	مصران	بند و فرنگ میں تو
۶	۶	ان المرعین الشریعت	ان المرعہ اوسى الشریعت	۴۷	۴۸	مصران	بند و فرنگ میں تو
۱۰	۱۰	البوصیفۃ	ابا حنیفۃ	۴۹	۵۰	مصران	بند و فرنگ میں تو
۹	۹	لبی	لبی	۵۱	۵۲	مصران	بند و فرنگ میں تو
۱۷	۱۷	کہ سب سے آخر	کہ سب سے آخر	۵۳	۵۴	مصران	بند و فرنگ میں تو
۱۶	۱۶	کشفیہ	قطعیہ	۵۵	۵۶	مصران	بند و فرنگ میں تو
۳	۳	صنۃ	صنۃ	۵۷	۵۸	مصران	بند و فرنگ میں تو
۲	۲	صنۃ	صنۃ	۵۹	۶۰	مصران	بند و فرنگ میں تو
۴-۵	۴-۵	ایما	ایکار	۶۱	۶۲	مصران	بند و فرنگ میں تو
۱۶	۱۶	جلالت	جلالت	۶۳	۶۴	مصران	بند و فرنگ میں تو
				۶۵	۶۶	مصران	بند و فرنگ میں تو

صفحہ	صفحہ	عقود	عقود	صحیح	غلط
۶۳۰	۸	۱۵۲	۱۹	ذی القرب	ذی القرب
۶۰	۴	۱۵۵	۱۶	جمالی	جمالی
۶۲	۱	۱۵۷	۵	صراحت	صراحت
۶۴	۵			ارباب	ارباب
۷۵	۱۸			اراء	اراء
۷۷	۴	۱۶۴	۱۳	حدیث قولی	حدیث قولی
۷	۱۵	۱۸۶	۲	فی	فی
۸۸	۱۹	۱	۱	بالعلم	بالعلم
۹۱	۸	۱۳	۱۳	جسد	جسد
۹۵	۴	۱	۱	تخلیل	تخلیل
۹۷	۱۸	۱۹۰	۸	لصق	لصق
۹۷	۹	۱۹۱	۱۳	مررت بموتی	مررت بموتی
۱۰۰	۱۵	۱۹۲	۱۳	دارت ملت دارت ملت	دارت ملت دارت ملت
		۱۹۹	۱۰	امام بخاری	امام بخاری
۱۰۱	۱۰	۲۳۱	۲	یقوتی	یقوتی
۱۱۱	۱۹	۱۹	۱۹	کسی ایک	کسی ایک
۱۲۲	۱۶	۲۴۲	۱۷	اسلمہ اسلمہ	اسلمہ اسلمہ
۱۲۳	۳	۲۴۳	۱۸	اسلمہ اسلمہ	اسلمہ اسلمہ
۱۲۵	۱	۲۴۴	۹	اور اس	اور اس
۱۲۶	۸	۲۴۵	۱۲	نعتہ	نعتہ
۱۲۷	۱۱	۲۴۷	۱۳	الاسرار	الاسرار
۱۲۸	۱۶	۲۴۸	۷	سہا	سہا
۱۲۹	۱۱	۲۵۳	۲۲	کہ کبسا موطن	کہ کبسا موطن
۱۳۰	۹	۲۵۴	۱	کشفی	کشفی
۱۴۵	۱۷	۲۵۵	۱۱	قول اتحادین	قول اتحادین
۱۴۷	۱۵	۲۵۷	۱۶	ابن فرم	ابن فرم
۱۴۸	۲۰	۲۶۶	۱۵	ابن فرم	ابن فرم
۱۴۹	۶			اور اس کے	اور اس کے